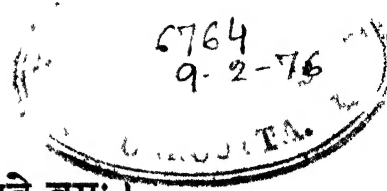


भारत सरकार  
GOVERNMENT OF INDIA  
राष्ट्रीय पुस्तकालय, कलकत्ता  
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA

वर्ग संख्या  
Class No. 180, Jc. 86'42  
पुस्तक संख्या  
Book No. V. 3  
रा०पु०/ N.L. 38

MGIPK—II LNLC/67—3-1-68—1,50,000



ॐ परमात्मने नमः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिख्यक्तः प्रश्न-  
निरूपणाभ्यां ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये स्मृतिन्यायविरोधो वेदान्तविहिते ब्रह्मदर्शने  
परिहृतः, परपक्षाणाञ्चानपेक्षत्वं प्रपञ्चितं, श्रुतिविप्रतिषेधश्च  
परिहृतः, तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकर-  
णानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य  
जीवस्य संसारगतिप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्ममतत्त्वं विद्या-  
भेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात् पुरुषा-  
र्थमिद्धिः सम्यग्दर्शनोपायविधिप्रभेदो मुक्तिफलानियमश्चत्येत-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

यं हि वैराग्यसम्पन्नान्तत्त्वमर्थविवेकिनः ॥

लभन्ते साधनेदान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिख्यक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । वृत्तमनुद्य  
तृतीयाध्यायार्थमाह । द्वितीय इत्यादिना । अविबुद्धे वेदान्तार्थे तज्-  
ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्हेतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाधिसिद्धौ  
तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्गतिः । अत्र प्रथ-  
मप्रदे वैराग्यं । द्वितीये स्वप्नाद्यवस्थोक्ता त्वंपदार्था ब्रह्मतत्त्वश्चेत्येते ।  
तृतीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । चतुर्थपादार्थमाह । स-  
म्यग्दर्शनादिति । दर्शनोपायाः सन्न्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्ग-



दर्थजातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।  
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाभिविद्यामाश्रित्य संसारगतिप्र-  
 भेदः प्रदर्श्यते, वैराग्यहेतोस्तस्माच्छुगुप्तेति चान्ते \*श्रवणात् ।  
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः सेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-  
 परिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।  
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमाचन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-  
 ल्याणतरं रूपं कुर्वते' इत्येवमन्तात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्  
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसृक्षैरसम्परि-  
 ख्यक्तो गच्छति आहोस्वित् सम्परिख्यक्त इति चिन्त्यते । किन्तावत्  
 प्राप्तं असम्परिख्यक्त इति । कुतः, करणोपादानवद्धूतोपादा-  
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र  
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे  
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति सु-  
 खभास्य सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरब्धव्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतम्यमियमाभावः एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म-  
 दूषणं । पञ्चसु द्युपजन्यपृथिवीपुरुषयोषित्स्वमित्वध्यानं पञ्चाभिविद्या ।  
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां धारणा-  
 विरक्तिं कुर्वीतेति पञ्चाभिविद्योपसंहारे श्रवणाद्वैराग्यार्थं प्रद-  
 र्श्यते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेककृतं वैराग्यमुक्तं इह  
 तदार्थं गत्यागतिलेशभावनाकृतं तदुच्यत इत्यप्येनरुक्तं । अधिकरणवि-  
 मयमाह । जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना याच्या ।  
 कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा  
 हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः उत्तर-

ततश्च तासां नयनं निष्प्रयोजनं, तस्मादसंपरिष्वक्तो यातीत्येवं  
 प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्त इति ।  
 तदन्तरप्रतिपत्तौ देहात् देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः  
 सम्परिष्वक्तो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रश्ननिरूपणाभ्यां ।  
 तथाहि प्रश्नः 'वेत्स्यथा पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवत्सो भव-  
 न्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु  
 पञ्चस्त्रिभिषु श्रद्धासोमवृक्षन्तरेतोरूपाः पञ्चाज्जतीर्दधित्वा 'इति  
 तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवत्सो भवन्ति' इति । तस्माद-  
 न्हिः परिवेष्टितो जीवो रंहति व्रजतीति गम्यते । नन्वन्या श्रुतिः  
 'जलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वा-  
 धिकरणानां, श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्पादसङ्गतिः ।  
 पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पक्षीकरणमुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत  
 इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्य-  
 भावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतेर्वैराग्यमिति फलभेदः ।  
 तेजोमात्राश्चक्षुरादयः, पश्यति जिब्रतीति वाक्यशेषात् । आपः पञ्चस्त्रि-  
 भिषु ज्जताः पञ्चम्यामाज्जतौ ज्जतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना  
 परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्येति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः,  
 तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति राज्ञो 'वाचासौ वाव लोको गौत-  
 माग्निस्तत्र श्रद्धाख्या आपः आज्जतिः पर्जन्यामौ सोमरूपा इह खल्व-  
 मिहोचे श्रद्धया ज्जता, दध्याख्या हि रूपा आपो यजमानसंस्पर्श-  
 खर्मे लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ज्जताः पर्जन्यै  
 भूयन्ते ततो वयिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः यो-  
 धिति ज्जताः आपः पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं कृतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तच्च जलजलायुकेति, तत्राप्यपरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तयदेहविषयभावनादीर्घभावमात्रं जलूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यक्ते देहान्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात् वृत्तिस्वाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिस्वाभस्तत्र तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोगस्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते जीव एव वेत्तुत्य देहादेहान्तरं प्रतिपद्यते शुक् इव वृक्षाद् वृक्षान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादर्थव्याः, श्रुतिविरोधात् । ननूदाहताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्गिः सम्परिवृत्तो रंहतीति प्राप्नोति, अप्रश्नश्चवणसामर्थ्यात्, तत्र

तद्देहं त्यक्त्वाऽङ्गिः सह गतस्य पञ्चादेहान्तरप्राप्तिरित्युक्तं । यथा ढगजलायुका ढगान्तरं गृहीत्वा पूर्वढगं त्यजति तथा जीवो देहान्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्वेत्येति । इहैव कर्मायत्तभाविदेहं देवोऽहमित्यादिभावनया गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते । तत्रापीति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशवदुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पञ्चामिश्रुत्युक्तः प्रकारस्तद्विरोधादन्धाः कल्पनाः अनाहर्तव्या इत्यन्वयः । साङ्ख्यकल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति । विविंकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसविकल्पज्ञानाख्यवृत्तिनाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति । देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्नेवारभ्यन्ते ।

कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसृज्यैः सम्परिच्छक्तौ  
रंहतीत्यत उत्तरं पठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोदितामाशङ्कामुच्छिनत्ति । आत्मिका ह्यापः  
त्रिवृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकास्त्रभुपगतास्त्रितरदपि भूतद्व-  
यमवश्यमभ्युपगन्तव्यं भवति । आत्मकस्य देहस्त्रयाणामपि तेजो-  
ऽवन्नानां तस्मिन् कार्योपलब्धेः, पुनश्च व्यात्मकस्त्रिधातुकत्वात्  
त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-  
भिरङ्गिरारब्धं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-  
चस इति प्रश्नप्रतिवचनयोरपशब्देन न कैवल्योपेक्षः, सर्वदेहेषु  
हि रसस्त्रोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-  
र्भूयिष्ठो देहेषूपलब्ध्यते, नैष दोषः, इतरापेक्षयाऽपां बाहुल्यं  
भविष्यति । दृश्यते च शुक्रशोणितलक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-  
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-  
होत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य\*व्ययाश्रयाणि । कर्म-  
समकालिन्यस्यापः श्रद्धाशब्दोदिताः सह कर्मिभिर्युलोकाख्ये-

दिग्गम्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु पाकस्त्रेदगन्धरूपकार्यत्रयो-  
पलब्धेस्त्यात्मको देह इत्ययुक्तं ॥

प्राणावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यस्या व्याख्या-  
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवो वातादयस्त्रिधातुत्वाद्वा-  
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाज्जले वातं पित्तञ्च वायव्यं तेजसं न

\* अथवावाहीति कथं का० ।

ऽग्नौ ह्यन्त इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां बाहुल्यप्रसिद्धिः ।  
बाहुल्याच्चापशब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-  
पादानमिति निरवद्यं ॥

### प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । 'तमुत्क्रान्तं  
प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-  
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूता-  
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः  
क्वचिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

### अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-  
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः मरणकाले वागादयः  
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति 'यत्रास्य  
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वाग्येति वातं प्राणः' इत्यादिनेति चेन्न,

स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभतापेक्षया बाहुल्यं । किञ्च देहनिमि-  
त्तानां कर्मणामपूर्वबाहुल्यात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म  
चेत्यादिना ॥

उक्ताश्च प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवदेहस्य प्राण-  
वदित्याह । प्राणगतेष्वेति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-  
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । लोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्त्वात् । वागादीनामन्यादिगतिश्रुतिर्गौणी लोमसु केशेषु  
चादर्शनात् । 'ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशाः' इति हि  
तत्राह्वयते । न हि लोमानि केशाश्चात्प्लुत्योषधीर्वनस्पतींश्च  
गच्छन्तीति सम्भवति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्यानं  
गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते,  
विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र आवितं, अतो  
वागाद्यधिष्ठात्रीणां अन्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणीनां  
मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽन्यादीन्  
गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाहुतौ आपः पुरुषवचसो  
भवन्तीत्येतन्निर्द्धारयितुं पार्यते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां श्रव-  
णमस्ति । इह हि द्युलोकप्रसृतयः पञ्चाग्नयः पञ्चानामाहुती-  
नामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'असौ वाव लोको गौत-  
माग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अहुता जुहुति' इति  
श्रद्धा ह्यैम्यद्रव्यत्वेनावेदिताः, न तत्रापि ह्यैम्यद्रव्यतया श्रुताः ।  
यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्व्यग्नियुक्तां ह्यैम्यद्रव्यता

ग्न्यादिषु लयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा अनू-  
त्क्रामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्लोमादिगौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥

भूतान्तरयुक्तानामपाङ्गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामाक्षिप्य समा-  
धत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराग्निष्वप्यपामश्रवणा-

परिकल्प्येत परिकल्पतां नाम, तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-  
दीनामम्बुजलतोपपत्तेः । प्रथमे त्वग्नौ श्रुतां अद्भ्यां परित्यज्या-  
श्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहसमेतत् । अद्भ्या च नाम  
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिमाकर्थात् । तस्मादयुक्तः पञ्चम्यामाज्जतौ  
अपां पुरुषभावन इति चेन्नैव दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-  
ऽग्नौ ता एवापः अद्भ्याशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।  
एवं ह्यादिमध्यावसानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,  
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवचस्वप्रकारे पृष्टे प्रति-  
वचनावसरे प्रथमाज्जतिस्थाने यद्यनपो होम्यद्रव्यं अद्भ्यां नामा-  
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता  
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति  
चोपसंहरन्नेतदेव दर्शयति । अद्भ्याकार्यञ्च सोमवृश्चादि स्थूली-  
भवदम्बुजलं लक्ष्यते । सा च अद्भ्याया अग्ने युक्तिः । कारणा-

दित्याशङ्क्य सोमवृश्चान्तरे तासामगतत्वादुत्तर एतासां अवगमस्ति ।  
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पञ्चाभिष्वपामाज्जतित्वे सिद्धे  
तासां पञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमाग्नौ तासाम-  
नाज्जतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि अद्भ्याशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नो-  
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-  
तुर्थ्यभिष्वेवापामाज्जतित्वाच्चतुर्थ्यामाज्जताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसं-  
हारयोः पञ्चम्यामिति अवगात् प्रथमाग्नौवप्याप एव ग्राह्या इति  
समाधानार्थः । अनपः अद्भ्योऽन्यत एतदेवेति अद्भ्याशब्दस्याप्यर्था-  
न्तरत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह । अद्भ्याकार्य-  
मिति । तस्याः अद्भ्याज्जतेः सोमः सम्भवतीत्यादिना अद्भ्यासोमादीनां  
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो द्रवपरिणामत्वात् अद्भ्याया अम्बुं प्रत्यया-

नुरूपं हि कार्यं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्यक्षो मनसो जीवस्य  
वा धर्मः सन् धर्मिणो निष्कृत्य होमाद्योपादातुं शक्यते पश्चा-  
दिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वा-  
शब्दस्यापस्यपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आपः'  
इति । तनुत्वं च 'अद्वासारूप्यं गच्छन्त्यापो देहबीजभूताः' इत्यतः  
अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दो भवति ।  
अद्वापूर्वककर्मसमायाच्चाप्सु अद्वाशब्द उपपद्यते मच्चशब्द  
इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हास्यौ  
अद्वां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अथापि स्यात् प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिकमेण पञ्च-  
म्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिष्वक्ता जीवा  
रंहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यचापामिव जीवानां आवयिता  
कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्रंहति सम्परिष्वक्त इत्ययुक्तमिति  
चेत्, नैष दोषः । कुतः, इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

त्मकमुख्यअद्वाया आहुतित्वायोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्सु सूक्ष्म-  
त्वगुणेन वृत्तिमुक्ता लक्षणां वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्वं हेतुत्वं  
वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वेति । असौ यजमानाय । स्नानाद्यर्थमापः  
अद्वां संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥

अपां गतिमुपेत्याद्भिःसह जीवानां गतिमाक्षिप्य समाधत्ते । अथा-  
पीत्यादिना । द्युलोकाग्रे अद्वाहुतेः सोमो राजा सम्भवतीत्युक्ता वाच्य-



यामे दृष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्युपक्रम्ये-  
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पितृयानेन पथा चन्द्रमाप्तिं कथ-  
 यति 'आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमराजा इति त एवेहापि प्रती-  
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्धां जुह्वति तस्या आज्ञतेः  
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिसामान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-  
 दर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभूता दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभू-  
 यस्त्वात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये ऊताः सूक्ष्मा  
 आज्ञत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ट्यादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च  
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्नावृत्तिजो जुह्वत्यसौ स्वर्गाय लो-  
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्धापूर्वककर्मसमवायिन्यः आज्ञति  
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्ट्यादिकारिणो जीवान् परि-  
 वेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-  
 धीयते अद्धां जुह्वतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नोनिर्वचन-

शेषे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एष  
 सोमो राजेत्युक्ताः अतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जी-  
 वानां अद्धाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्धाऊतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-  
 र्थः । तेषां सूक्ष्माभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पञ्चीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्  
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तन्निमित्त-  
 कमन्येष्टिविधानं, असौ यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्तार्यः ।  
 ऊतद्रव्यरूपाणामपां गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-  
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराज्ञत्योस्त्वनू-  
 त्क्रान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठां न दृष्टिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं  
 वेत्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते एते आऊती  
 ऊते उत्क्रामतः तेऽन्तरिक्षद्वारा दिवं गच्छतस्ते दिवमेवाहवनीयप्रतिष्ठां

रूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आहुती ऊते अन्नमत्तः' इत्येव-  
मादिनाऽग्निहोत्राहुत्योः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिर्दृष्टिता ।  
तस्मादाहुतिमयीभिरङ्गिः सम्परिख्यक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्म-  
फलोपभोगायेति स्मिष्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-  
कर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिज्ञायते, यावता तेषां धूमप्रती-  
केन वर्त्मना चन्द्रमसमधिरूढानामन्नभावं दर्शयति 'एष सोमो  
राजा तद्देवानामन्नन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राश्नान्नं  
भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापचीब्रू-  
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति \*च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न  
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत  
उत्तरं पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुख्यं,  
मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वाते दिवं तर्पयतस्ते ततः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति  
च ऊते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत इति वाक्यशेषेण कृतं । सम्प्रत्युत्तरसूत्र-  
व्यावर्त्यं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टा-  
दिकारिणामिति भ्रान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।  
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोट् पुनः  
पुनराप्याय्य पुनः पुनरपत्य्य भक्षयन्ति । एवं एतानिष्टादिकारि-  
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्बध्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलकामना ।

\* चेति वर्ध० पु० नास्ति ।

इपरुध्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्  
 किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायासबज्जलं कर्म कुर्युः । अन्नशब्द-  
 स्त्रोपभोगहेतुत्वसामान्यात् अन्नज्ञेऽप्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा  
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-  
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं  
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्चणं निग-  
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नं न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा  
 तृष्यन्ति' इति देवानां चर्चणादिव्यापारं वारयति । तेषां  
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभावोपगतानामप्युपभोग  
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मवित्त्वाच्चे-  
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-  
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्यां देवतामु-  
 पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-  
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीणयन्  
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यस्मिन्नपि लोके तदुपजीवी तदादिष्टं  
 फलमुपभुञ्जानः पशुवदेव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।  
 अनात्मवित्त्वात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

शास्त्रानर्थक्यवारणाय अन्नत्वं गौणमिति भावः । केन दोषेण तेषां  
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मवित्त्वाच्चेति । यथा पशुर्भोग्य एवमन्नः  
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । अत्र शब्दस्य मुख्यत्व-  
 बलेन सूत्रांशं व्याख्याय प्रकृतपञ्चाश्रयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति  
 व्याख्यान्तरमाह । अनात्मेत्यादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-  
कर्मसमुच्चयानुष्ठायिनः । पञ्चाग्निविद्यामिहात्मविद्येत्युपचरन्ति  
प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-  
वादेनान्नत्वमुद्गाह्यते पञ्चाग्निविद्याप्रशंसार्थे । पञ्चाग्निविद्या  
इह विधिक्षिता वाक्यतात्पर्यावगमात् । तथा हि अत्यन्तरं  
चन्द्रमण्डले भोगसङ्गावं दर्शयति 'स सौमलोके भूतिमनुभूय  
पुनर्निवर्तते' इति । तथान्यदपि अत्यन्तरं 'अथ ये ज्ञतं पि-  
तृणां जितलोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये  
कर्मणा देवत्वमभिसञ्चयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां  
भोगप्राप्तिं दर्शयति । एवं भाक्तत्वादन्नभाववचनखेष्टादिका-  
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते । तस्माद्रंहति सम्परिष्वक्त  
इति युक्तमेवाक्यं ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां  
भुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आस्त्रायते 'तस्मिन् यावत्-  
सम्पत्समुपित्वाऽथैतमेवाभ्यासं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

अत्यन्तरार्थं सूत्रश्लेषं व्याचष्टे । तथाहीति । एवं गतिपर्यालोचनया  
वैराग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं गत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति । कृतात्यय इति ।  
भोक्तव्यकर्मसमाख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः । यथेतमित्यारभ्य आदियोजि-  
मित्यन्तं वाक्यं यावत्सावदास्त्रायत इति योजना । अत्र यावत्-

वद्मणीयचरणां ब्राह्मणादिवीनिमापद्यन्ते कयूचचरणाः श्वा-  
 दिव्येर्ममम्' इति । तच्चेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तहस्त-  
 कर्मणोऽवरोहत्याहोस्त्रित्मानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं  
 निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्पातमिति विशेषणात् ।  
 सम्पातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते । सम्पातन्यनेनास्मात्लोकादमुं  
 लोकं फलोपभोगायेति, यावत्सम्पातमुपिलेति च हस्तस्य  
 तस्य तच्चैव भुक्तां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' इति च  
 श्रुत्यन्तरेणैव एवार्थः प्रदर्श्यते । स्यादेतत् यावदमुष्मिंलोके  
 उपभोक्तव्यं कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्प-  
 यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्तान्तं कर्मण-  
 स्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययं । तस्मात्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय  
 कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुतिः यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शेन हस्त-  
 स्तेह हस्तस्य कर्मणस्तत्र चयिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-  
 मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं । प्राक् प्रायणादारब्धफलेन  
 कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्  
 किञ्चिदनारब्धफलं तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जकं, न हि साधारणे  
 निमित्ते नैमित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

---

सम्पातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च संशयमाह ।  
 तच्चेति । अनुशयः कर्म, अत्र पृथपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-  
 ग्यादार्हं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतिनियमाद्वैराग्यादार्हमिति भेदः ।  
 तेषामिष्टादिकारिणां यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिच्छिद्यं भवति तदा  
 पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि हस्तकर्मणस्तस्मिन्लोके भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपसन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-  
 रनुश्रया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुश्रयवानिति ।  
 येन कर्मवृत्तेन चन्द्रमसमारूढाः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-  
 भोगेन लयिते तेषां यदन्मयं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगायारब्धं  
 तदुपभोगलयदर्शनशोकाग्निसम्पर्कात् प्रविलीयते सविटकि-  
 रणसम्पर्कादिव हिमकरके, ऊतभुगर्चिःसम्पर्कादिव घृतका-  
 ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेनो-  
 पलये सति सानुश्रया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-  
 स्थितिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुश्रयानाम-  
 वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते  
 रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा  
 वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां  
 योनिमापद्येरन् शूद्रयोनिं वा भूतकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं  
 वा' इति । चरणशब्देनात्रानुश्रयः सूच्यते इति वर्णयिष्यते ।  
 दृष्टश्चायं जन्मनैव प्रतिप्राणुच्चावचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदस्त्रोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-  
 मिति । अयं नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं  
 परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्ता  
 युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्तिः फलोन्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य  
 सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यम्भावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।  
 चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिष्ठां व्याचष्टे  
 येनेत्यादिना । तत्रावरोहतां जीवानां मध्ये ये केचिद्विह कर्मभूमौ  
 रमणीयचरणाः पुण्यकर्माः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह

मानः आकस्मिकत्वासम्भवादनुशयसङ्गावं सूचयति । अभ्युदय-  
प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावग-  
मितत्वात् । स्मृतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-  
कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतवृ-  
त्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सानुशयानामेवाव-  
रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्व-  
गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-  
नुसारिस्त्वेहवत् । यथा हि स्नेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना  
रिच्यते भाण्डानुसार्येव कश्चित् स्नेहशेषोऽवतिष्ठते तथानुशयो-  
ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-  
वस्थानं न्याय्यं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं  
कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-  
मण्डलमारूढाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-  
वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवो-  
पकरणैः राजकुलमुपसृष्टश्चिरप्रवासात् परिचीणवद्गुणकरण-

अवश्यं हीत्यर्थः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्त्वा रथान्तरमाह ।  
दृष्टश्चेति । पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेत्यादिशास्त्रेण  
सुखदुःखयोर्धर्माधर्महेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-  
हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपक्षो च हेत्वभावात्  
भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्याः आश्रमिणः प्रेत्य  
मृत्वा लोकान्तरे कर्मफलं भुङ्क्ता ततः शेषेण भुक्तादन्येन कर्मणा अनुश-  
याख्येन पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधान्ता  
दशगुणा येषु ते तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, वृत्तं आचारः । स्वाभिमतानुशयं

ऋत्रपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-  
मनुशयलेशमात्रपरिग्रहो न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न  
चैतद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-  
त्तिरूपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदप्युक्तं न स्वर्ग-  
फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-  
पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यैव स्वर्गफलं निखिलं  
जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फललेशं जनयतीति न  
शब्दप्रमाणकानां ईदृशो कल्पनावकल्पते । स्नेहभाण्डे तु स्नेह-  
लेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणलेशानु-  
वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्ति-  
र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्तविरोधात् ।  
अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलस्तेष्टादेः कर्मणो भाण्डानु-  
सारिस्नेहवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सु-  
कृतेन कर्मणेष्टादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः

वक्तुं पृच्छति । कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य  
कर्मणो लेशोऽनुशयस्तद्धानवरोहति, भाण्डे स्नेहलेशस्य दृष्टत्वात् । ततः  
शेषेणेति स्मृतस्नेहेकदेशित्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । दिव्यमानं  
स्नेहेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति  
शङ्कते । नन्विति । कृत्स्नकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो  
जात इति परिहारार्थो भोगो न जायत इत्युक्तमिति शङ्कते ।  
नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते । वाढमित्यादिना ।  
इदमेकदेशित्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादि-  
शास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म चोदितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-



कल्पेत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्यान्न विपरीतस्तत्रेयम-  
नुशयविभागश्रुतिरूपस्थेत 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ  
य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजाते  
उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयस्तदन्तो-  
ऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह  
कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह  
न्तीति । नैतदेवं, अनुशयसङ्गावस्थावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह  
कृतमामुष्मिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-  
त्वेति गम्यते । यदप्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव  
कर्माभिव्यक्तिः, तत्र केनचित् कर्मणामुष्मिन् लोके फल-  
मारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-  
प्यनुशयसङ्गावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुना  
प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इति

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्यापत्तिश्रुति-  
विरोध इत्याह । अवश्यञ्चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-  
दिति । पूर्वपक्षबीजमनूद्य दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा  
पुनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । अन्ता-  
रब्ध दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणीयकपूयचरणश्रुत्यैहिकानुश-  
याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्पातमिति च  
सामान्यशब्दयोरामुष्मिकविषयत्वेन सङ्कोचो न्याय्य इति भावः । मरणं  
कृत्स्नकर्माभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-  
पीति । बन्धवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्माभिव्यक्तिरित्याह ।  
अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । अत्र  
मत्वेत्तत्वं शङ्कते । अरब्धेति । अरब्धवदनारब्धस्यापि बन्धनः

वक्तव्यं । आरब्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानु-  
पपत्तेस्तदुपशमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत  
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारब्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-  
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्भवता प्रति-  
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारब्धफल-  
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-  
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,  
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-  
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-  
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-  
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्मृतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।  
यथेति । अनारब्धफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मियो  
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तस्तं विवृ-  
णोति । नहीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापी-  
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मैक्येकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-  
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे मानमाह ।  
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्स्नकर्मभिव्यक्तिपक्षे दो-  
षान्तरमाह । यदि चेति । कृत्स्नकर्मणामेकस्मिन् देवादिवज्जन्मि-  
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् क्षानाभावात् न मुक्तिरित्यञ्ज-  
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुकृतं कर्म कूटस्थमिह तिष्ठति ।

\*पच्यमानस्य संसारे यावद्दुःखाद्विमुच्यते” ॥

इत्येवंजातीया । यदि च कृत्स्नमनारब्धफलं कर्म एकस्मिन् प्रायणेऽभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकतिर्यग्योनिषु अधिकारानवगमाद्धर्माधर्मानुत्पत्तौ निमित्ताभावाच्चेन्नरा जातिरूपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्मणोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपरुध्येत । न च धर्माधर्मयोः स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादतिरिक्तं कारणं शक्यं सम्भावयितुं । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायणमभि-

“श्वसूकरखरोष्ट्राणां गोजाविमृगपक्षिणां ।

चण्डालपुक्तसानां च ब्रह्महा योनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह । ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमनेकजन्मफलकत्वं व्यदृष्टत्वादित्यत आह । न चेति । किञ्च व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्जकत्वं कल्प्यते उत यत्किञ्चित्कर्मव्यञ्जकत्वं, नाद्यः, इह कृतकारीर्यादेरत्रैव फलहेतोर्मरणव्यव्यवसायसम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीयं निरस्यन् परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां प्रदीपवत् मरणं न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जकं किन्तु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्यज्यत इत्यर्थः । एवं मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्तः, अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थूलेति । सूक्ष्ममनुद्भूतरूपमिति मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसङ्घ एकजन्मारम्भ इत्येकभविकः कर्माश्रय इति मतनिराशमुपसंहरति । तस्मादिति । चरणश्रुत्या ततः श्रेष्ठेणेत्यादिस्मृत्या प्रबलप्रतिबन्धादितिन्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसङ्गावादित्यर्थः । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य एकभविक इत्यत आह । श्रेष्ठेति । सूत्रश्रेष्ठं व्याचष्टे । ते चेत्यादिना ।

\* मज्जमानस्येति से० वर्ध० का० ।

व्यञ्जकं \*सम्भवतीत्येषापि केयं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।  
 प्रदीपोपन्यासोऽपि कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-  
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्चेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि  
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-  
 नेऽप्यनारब्धफलस्य कर्मजातस्य प्राप्तावसरत्वे बलवतः कर्म-  
 णो वृत्तिमुद्भावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिस्यतिन्या-  
 यविरोधादस्तिष्ठेऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसङ्गा-  
 वेऽनिर्माचप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने सम्भ्रमः सम्यग्दर्शनादशेषक-  
 र्मचयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुश्रयवन्नोऽवरोहन्तीति । ते  
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-  
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः  
 पिट्याणोऽध्वन्युपान्तयोरवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतंशब्दाच्च य-  
 थागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभाद्युपसङ्ख्यानाच्च  
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहमार्ग इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् यावत्सम्पातमुषित्वा अथैतमेवा-  
 ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति  
 धूमो भूत्वार्धं भवत्यर्धं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्धति त इह  
 व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-  
 ष्पपतरं यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य  
 इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं  
 यथागतं तथेतमध्वानं 'पुनरायान्तीत्युक्ता धूमादिरूपपिटमार्गस्य  
 रात्र्यादिकं नेतृत्वं अधिकं चाभ्यादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रकृतोक्तं  
 यथेतमनेवञ्चेति । अवशिष्टश्रुत्यर्थोऽयं स्फुटीभविष्यति ॥

\* सम्भवतीत्येषापिकेयमिति वर्ध० ।

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या अतिरनुशयमङ्गावप्रतिपादनायोदाह-  
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-  
पत्तिं दर्शयति नानुशयादन्यचरणमन्योऽनुशयः, चरणञ्चारि-  
त्रमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं । अनुशयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-  
ऽतिरिक्तं कर्माभिप्रेतं । अतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति ।  
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि  
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि  
त्वयोपास्यानि' इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुशय-  
सिद्धिरिति चेन्नैष दोषः । यतोऽनुशयोपलक्षणार्थैवैषा चरण-  
श्रुतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय ला-  
क्षणिकोऽनुशयः प्रत्याय्यते । ननु शीलस्यैव तु श्रौतस्य विहित-

सम्प्रति श्रुतिश्चरणशब्दमाक्षेपपूर्वकं सूत्रकृद्वाच्ये । चरणादिति  
चेदिति ।

“अत्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा ।

अनुग्रहश्च ज्ञानश्च शीलमेतद्दिदुर्बुधाः” ॥ इति—

स्मृतावक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्वो-  
धकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्षकं 'कर्मण एवात्तरावस्था  
धर्माधर्माख्यापूर्वं' इति कर्मलक्षणयैव तदभिन्नापूर्वाख्यानुशयसिद्धि-  
रिति कार्ष्णाजिनिमतं ॥

तदेव शङ्कासमाधानाभ्यामाह । आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना  
सूत्रेण । चरणशब्दवाच्यस्यैव अनुशयसम्भवानुलक्षणा युक्तेति शङ्कित्वैव

प्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोन्यापत्तिः फलं भविष्यति, अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित् फलमभ्युपगन्तव्यं । अन्यथा ह्यानर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः । कुतस्तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणापेक्षं । न हि सदाचारहीनः कश्चिदधिकृतः स्यात् । 'आचारहीनं न पुनन्ति वेदाः' इत्यादिस्मृतिभ्यः । पुरुषार्थत्वादप्याचारस्य नानर्थक्यं । इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव कश्चिदतिशयमारस्यते । कर्म च सर्वार्थकारीति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः, तस्मात् कर्मैव शीलोपलक्षितमनुशयभूतं योन्यापत्तौ कारणमिति कार्णाजिनेर्मतं । न हि कर्मणि सम्भवति शीलान्द्योन्यापत्तिर्युक्ता । न हि पद्म्या पलायितुं पारयमाणो जानुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥

ब्रूते । नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधान्दृष्टादिरूपं । किञ्च शीलस्य विफलत्वायोगाच्छ्रुतयोन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुशयस्येत्याह । अवश्यञ्चेति । वेदास्तदर्थकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य कर्माङ्गत्वान्न पृथक्फलापेक्षा अङ्गिफलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्योन्यापत्तिः फलमिति वाच्यं । अङ्गस्य फलासम्भवेन मुख्यार्थस्याचारस्य यद्दृष्टायोगाल्लक्षणा युक्तेति समाधानार्थः । यदाचारस्य स्नानादिवत् पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह । पुरुषार्थत्वेऽपीति । अङ्गावबद्धोपास्तिवदाचारोऽर्थवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शीलान्त्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य पुण्यो वै पुण्येन कर्मणेत्यादि श्रुत्यादिबिरोधान्नैवमित्याह । कर्म चेति । कार्यमाणाः शब्दो यद्यप्यक्रोधादिरूपं शीलं साधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् कर्मणोऽभिन्नं तथापि चरणाचारशब्दो कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न लक्षणावसर इति वादरिमत्तं ॥

### सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मेत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो ह्यीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचक्षते धर्मश्चरत्येष महात्मेति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

### अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । \*ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तेऽपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्तयेत् । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदव्यपदेश इति । निरूप्यपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति अतस्तत्समभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यम्भावानुसन्धानाद्वैराग्यमिति सिद्धं ॥

एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्तुविशेषश्रुतेर्वैवस्वतं सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेस्व संशये प्रथमाधिकरणेन सिद्ध-

\* ये त्वितर इष्टादिभ्य इति वर्ष० का० ।

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्त-  
व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौषीतकिनः समामनन्ति 'यि  
वै केचास्मास्मोकात् प्रचन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।  
देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमव-  
कल्येत, पञ्चम्यामाहुतावित्याहुतिसङ्ख्यानिधमात्, तस्मात् सर्व  
एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-  
तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-  
दर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्ती-  
ति । कस्मात्, भोगायैव हि चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनं नापि  
प्रत्यवरोहायैव, यथा कश्चिद्वृक्षमारोहति पुष्पफलोपादानाय  
न निष्प्रयोजनं नापि पतनायैव । भोगश्चानिष्टादिकारिणाम्  
चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-  
हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य खदुष्कृतानु-

नियमात्तेषां सङ्कल्पा पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तथेत्यादिना । यमराजं  
पापिजनानां सम्यगस्य, हविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-  
वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-  
र्ढ्यञ्चेति फलं, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-  
र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ढ्यञ्चेति फलं, पञ्चमाद्यौ देहारम्भ इति नियमात्  
पापिनामपि प्रथमद्युलोकाभिप्राप्तिर्वाच्येत्याह । देहारम्भ इति । पा-  
पिनां स्वर्गभोगाभावेऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता



रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,  
एवम्भूतौ तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्गतिदर्शनात् ।  
तथा हि । यमवचनस्वरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां  
यमवश्यतां दर्शयति—

‘न साम्परायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।  
अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते मे’ ॥  
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं \*जनानां’ इत्येवंजातीयकञ्च ब्रह्मेव  
यमवश्यताप्राप्तिलिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

अपि च मनुव्यासप्रभृतयः शिष्टा संयमने पुरे यमायन्तं  
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

†अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन  
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्टादिकारिणः प्राप्नुवन्ति, कुतस्ते  
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः । ननु विरुद्धमिदं यमायन्ता यात-  
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये  
चित्रगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य  
ज्ञेया । यमवश्यतां मृत्वा गच्छतां । सम्यक् परस्तात् प्राप्यत इति संपरायः  
परलोकाः, तदुपायः साम्परायः, बालमच्चं, विशेषतो वित्तरागेण मूढं  
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलो-  
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

\* जनानां यमराजं हविषेति सो० का० वर्ध० । † अपि सप्तेति का० वर्ध० ।

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्यु-  
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-  
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यायां 'वेत्य यथासौ लोको न सम्युच्यते' इत्यस्य  
प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न  
तानीमानि क्षुद्राण्यसहदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य सि-  
यस्वेत्येतत् तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्युच्यते' इति । तत्रै-  
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।  
विद्याकर्मणी हि देवयानपितृयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।  
'तद् य इत्थं विदुः' इति विद्या तथा प्रतिपत्तव्यो देवयानः  
पन्थाः प्रकीर्तितः, इष्टापूर्ते दत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः  
पितृयाणः पन्थाः प्रकीर्तितः, तत्प्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

---

पापिनां यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै केच' इत्य-  
विशेषश्रुतिरिष्टादिकारिविषयत्वेन व्याख्येयेति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं सुबोधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तत्र, तृतीय-  
मार्गश्रुतेरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गादित्येतन्नन्तरं तृतीय-  
मार्गाक्तिसमारम्भार्थं श्रुतावयवशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिद्वय-  
साधनयोरन्यतरेणापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरण-  
वृत्तिरूपतृतीयसर्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ लोट्, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पिढयाने तेषामेष क्षुद्र-जन्तुलक्षणाऽसकृदावर्ती द्वितीयः पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-निष्ठादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-मारुह्य ततोऽवरुह्य क्षुद्रजन्तुत्वं प्रतिपत्स्यन्ते इति, तदपि नास्ति, आरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रथसु चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्-स्वसौ लोकः प्रयद्भिः सम्पूर्यतेत्यतः प्रअविरुद्धं प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचनं दातव्यं यथासौ लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहाभ्युपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, अश्रुत-त्वात् । सत्यं अवरोहादप्यसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु द्वितीयस्या-नसङ्कीर्तनेनासम्पूरणं दर्शयति 'एतत् द्वितीयं स्थानं तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्तं । अवरोहस्थेष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति द्वितीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामशे-षगमनाशङ्कामुच्छिनत्ति, एवं सत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न संपूर्यते इति श्रुत्यर्थः । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपि च पापिनां चन्द्रगतौ 'असौ लोकोः सम्पूर्यते अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्धं प्रसज्येतेत्य-न्वयः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कथं श्रुतहान्यापत्तेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव द्वितीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्थेति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिणामवरोहो-क्तेरनिष्ठादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनश्चक्षिर्व्यर्थेत्यर्थः । अश्रुतयोदिति मार्गान्तरोपक्रमबाधकृतौ सशब्दबाधश्चेत्यतः स्थान-

वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिकृता अस्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-  
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाज्जतावित्या-  
ज्जतिसङ्ख्यानियमादिति तत्प्रत्युच्यते ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसङ्ख्यानियम आज्जतीना-  
मादर्थव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाज्जतिसङ्ख्यान-  
ियमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्व  
स्रियस्व' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-  
ज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाज्जति-  
सङ्ख्या संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य  
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाज्जतावर्षा पुरुषवच-  
स्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिषिध्यते, वा-  
क्यस्य द्व्यर्थतादोषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां  
पञ्चम्यामाज्जतौ देह उद्भविव्यत्यन्येषान्तु विनैवाज्जतिसङ्ख्याया  
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दो मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मार्गाभावाच्चेति  
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमाह । यत्पुनरि-  
त्यादिना ॥

विद्याकर्मशून्यानां कृमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या निर-  
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नाज्जतिसङ्ख्यादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चेति-  
त्याह । अपि चेति ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणधृष्टद्युम्नप्रभृतीनां सीताद्रौ-  
पदीप्रभृतीनाञ्चाद्योनिजलं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषये-  
काङ्गतिर्नास्ति, धृष्टद्युम्नादीनान्तु योषित्पुरुषविषये द्वे अप्या-  
ङ्गती न स्तः । यथा च तत्राङ्गतिसङ्ख्यानादरो भवति एवमन्य-  
त्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःसेकं गर्भं धत्त  
इति लोके हृदिः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतग्रामे जरायुजाण्डजस्त्रेदजोद्भिज्जलक्षणे  
स्त्रेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाङ्गतिसङ्ख्या-  
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति'  
अत्र त्रिविध एव भूतग्रामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-  
ग्रामस्य प्रतिज्ञातमित्यत्रोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्गतिसङ्ख्यानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।  
विधिनिषेधरूपार्थद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादाथं  
सूत्रं । स्मर्यतेऽपीति । लोकायतेऽनेनेति लोको भारतादिशक्तः । मुख्यार्थ-  
मप्याह । बलाकेति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्त्रेदजानि च उद्भिज्जानिति चेच्छ्रु-  
त्यवष्टम्भेन सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकारि-  
धित्यर्थः । अनया श्रुत्या चातुर्विध्यं कथमुक्तं श्रुत्यन्तरे त्रीण्येवेत्यवधा-  
रणविरोधादिति शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

### तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोपसङ्गः कृतः प्रत्येतव्यः, उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयोर्भृशुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्यावरोद्भेदान्तु विसृज्यो जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

### साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

दृष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमासाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्प्राप्तमु-  
षित्वा ततः सानुशया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अथावरोहप्रकारः  
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निव-  
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशादायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो  
भूत्वाऽभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।  
तत्र संशयः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते  
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-  
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिमुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं  
भित्त्वा जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संशोकः खेदः ॥

एवं पापिनां गत्यागतौ विचार्य सम्प्रतीक्षादिकारिणामवरोहे वि-  
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यथेतमनेवं चेत्युत्तरीत्या यथा-  
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्तास्सानुशयिनः कर्मान्ते द्रुतदेहाः  
आकाशं गताः आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसादृशानन्तरं पिण्डी-  
कृता असिसूक्ष्मिणोपहिताः वायुनेतस्तत्तस्य नीयमाना वायुसमा भव-  
न्ति । सानुशयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तत्समो भवति, धूमसमो  
भूत्वाऽभ्रसमो भवति । अपो विभर्तीत्यभ्रं, मेहति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता  
मेघस्तत्समो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य व्रीहिद्यवादिरूपो

लक्षणा स्यात् । अतिलक्षणाविषये च अतिरिक्त्या न लक्षणा,  
तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यचराणि तत्स्वरूपो-  
पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते  
ब्रूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदन्मयं  
शरीरं उपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगक्षये सति प्रविलीयमानं  
सूक्ष्ममाकाशसमम्भवति ततो वायोर्विशमेति ततो धूमादिभिः  
संसृज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यथेतमाकाशमाकाशादायुमित्येव-  
मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-  
स्यान्यभावो मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाया-  
दिक्रमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यसम्बन्ध-  
त्वान्न तत्सादृश्यापत्तेरन्यस्तत्सम्बन्धो घटते । श्रुत्यसम्भवे च लक्ष-  
णाश्रयणं न्यायमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवात्राका-  
शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वान्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्त्र्यं,  
पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तदृतीयत्वोक्तेर्युक्तं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह  
दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति अतिर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्  
सादृश्यापत्तिलक्षणाबीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्कतिः । अतिमुख्यत्वं  
फलमिति पूर्वपक्षः । अनुश्रयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगा-  
लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मा यस्य  
तद्भादः साभार्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-  
नमेवसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुश्रयिनामाकाशादिभ्यो नि-  
र्गमनान्यथानुपपत्त्यापि सादृश्यलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-  
गलक्षणाभाशङ्काह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणाया-  
मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहे भवतीत्यनुसन्धाना-  
द्वैराग्यमुपसंहरति । अत इति ॥

### नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विशयः किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्ति उताल्पमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्पमल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्यादिभावापत्तेरनन्तरं विशिनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पत्तरम्' इति । तकार एकश्चान्दस्यां प्रक्रियायां लुप्तो मन्तव्यः । दुर्निष्पत्तरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावान्निसरणं भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पत्तनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं निष्पत्तनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषश्चायं निष्पत्तनस्य कालाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्नवधौ शरीरानिष्पत्तेरुपभोगासम्भवात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तव्यां चिराचिर-गतिदर्शनात् संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात् कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीह्यवादिभावादनुश्रयिणां विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादिभावाच्छीघ्रं निर्गम इत्थं विलम्बेन योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानादैराग्यदार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिव्यनुश्रयिणां सुखं ब्रीह्यवादिषु दुःखमिति दुःशब्दाद्भाति न चिराचिरनिर्गमनमित्यत आह । सुखदुःखताविशेषश्चायमिति । अवधिः कालः ॥



### अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पच्यते 'त इह ब्रीहियवा  
ओषधिवनस्यतयस्त्रिलमाषा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः  
किमस्मिन्नेवावधौ स्थावरजात्यापन्नाः स्थावरसुखदुःखभाजो-  
ऽनुशयिनो भवन्त्याहोस्त्रित् चेन्नज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्थावर-  
शरीरेषु संश्लेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्थावर-  
जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत  
एतत्, जनेर्मुख्यार्थलोपपत्तेः, स्थावरभावस्य च श्रुतिस्यत्यो-  
रुपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, पशुहिंसादियोगाच्चेष्टादेः कर्मजात-  
स्थानिष्टफललोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुशयिनां ब्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्चाधिकरणानां क्रमो बोध्यः ।  
इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितास्तेऽनुशयिनो ब्रीह्यादिसाम्येन जायन्त  
इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्त इति श्रुतेः पूर्ववाकाशादिवर्षान्तसादृश्यो-  
क्तेश्च संशयमाह । तत्रेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-  
र्निष्प्रपतरशब्देन चिरनिर्गमनलक्षणोक्ता न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति  
मुख्यसम्भवादित्याक्षेपसङ्कल्पा पूर्वपक्षयति । किन्तावदित्यादिना । अत्र  
पूर्वपक्षे स्थावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं, सिद्धान्ते ब्रीह्या-  
दिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्येति विवेकः । ननु देहो-  
त्पत्त्या जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, ब्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह ।  
स्थावरभावस्येति । 'स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः  
कर्मदोषैर्वाति स्थावरतां नरः' इत्याद्या स्मृतिः । ननु स्वर्गिणां पापा-  
भावात् कथं स्थावरत्वं तत्राह । पश्चिति । सोमाद्युच्छिष्टभक्ष्यसुरा-  
ग्रहावादिशब्दार्थः । क्रत्वर्थहिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

आदिजन्मवत् । यथा अयोनिं वा शूकरयोनिं वा चण्डाल-  
 योनिं वेति मुख्यमेवानुशयिनां आदिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं  
 भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-  
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न  
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावो-  
 ऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्त्वावरैः  
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तददेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-  
 लापस्य तदङ्गावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-  
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कश्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं  
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्कमनुशयिनां ।  
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं  
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुख्येऽनुशयिनां  
 ब्रौह्मादिजन्मनि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भज्यमानेषु  
 पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवसेयुः,

न हिंस्यादित्यादिशास्त्रनिषिद्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविशद्भ-  
 मिति साङ्ग्या आहुः । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुशयिनां न जन्मरूपः  
 कर्मविशेषपरामर्शं विनात्रोक्तत्वात् पूर्वोक्ताकाशादिभाववदिति सि-  
 द्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं दृष्टान्तत्वेन हेत्व-  
 श्लेन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-  
 न्मेति अतिरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमस्ति  
 यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु  
 प्रविष्टस्यानुशयसङ्घस्य न दारारेतःसिक्पुरुषयोगः श्रुतः तदन्यथा-  
 नुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुख्येत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादि-

यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते स तस्मिन् पीड्यमाने प्रवसति इति प्रसिद्धं । तत्र ब्रीह्यादिभावाद्देतःसिग्भावोऽनुश्रयिनां नाभिलषेत, अतः संसर्गमात्रमनुश्रयिनामन्याधिष्ठितेषु ब्रीह्यादिषु भवति । एतेन जनेर्मुख्यार्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभोगस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमुपभोगस्थानत्वं स्थावरभावस्यावजानीमहे, भवत्वन्वेषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्थावरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्वरोहन्तोऽनुश्रयिनो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याचक्षहे ॥

अणुद्विमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादणुद्विमाध्वरिकं कर्म तस्यानिष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुश्रयिनां ब्रीह्यादिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिह्रियते । न

पदहनाशे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्देतःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः । एतेनेति उक्तानुमानार्थापत्तिभ्यां । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनुश्रये भोगायतनत्वञ्च ब्रीह्यादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु ब्रीह्यादेर्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वाक्तश्रुतिस्मृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह । न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्चयति । अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायङ्काले जीवनादिनिमित्तं कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मध्वराचे मरणादिनिमित्ते कृतः सन्नधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्यर्थः । ततः किन्तुआह । शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्युत्तरं विधेयविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभचरेदिति निषिद्धशे-

शास्त्रहेतुत्वाद्धर्माधर्मविज्ञानस्य । अथ धर्मोऽयमधर्म इति शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतीन्द्रियत्वात् तयोरनियतदेशकालनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मोऽनुष्ठीयते स एव देशकालनिमित्तान्तरेष्वधर्मो भवति, तेन न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शास्त्राच्च हिंसानुयद्वाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं, स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंसात् सर्वभूतानीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं, उत्सर्गस्तु सः, अयच्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमालभेतेति उत्सर्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्मादिशुद्धं वैदिकं कर्म शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादनिन्द्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं फलं जातिस्त्वावरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि ग्रीक्षादिजन्म भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुरुषार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति तत्राह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः कान्ये कर्मणि सर्वत्र करणांशे रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्वेताख्ये कर्मणि निषेधोपरोधप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्रत्वङ्गहिंसादौ तु विधित एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवकाशो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य रागप्राप्तहिंसाविषयत्वाद्देधहिंसायामप्रवृत्तेर्नाशुद्धत्वशङ्कावसर इति त्रुट्यं । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह ग्रीक्षा-

वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रस्यैवात् स्थलिताना-  
मनुशयिनां ग्रीह्यादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं इत्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च ग्रीह्यादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं यत्कारणं ग्रीह्यादि-  
भावस्थानान्तरमनुशयिनां रेतःसिग्भाव आस्रायते 'यो यो  
ह्यन्नमस्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न  
चात्र मुख्यो रेतःसिग्भावः सम्भवति । चिरजातो हि प्राप्तयौ-  
वनो रेतःसिग्भवति कथमिवानुपचरिततद्भावमद्यमानान्ना-  
नुगतोऽनुशयी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव  
रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः तद्वत् ग्रीह्यादिभावोऽपि ग्रीह्या-  
दियोग एवेत्यविरोधः ॥

योनेः शरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्भावानन्तरं योनौ निषिक्ते रेतसि योनेरधि-  
शरीरमनुशयिनामनुशयफलोपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शे नास्तीत्युक्तं । अथ ग्रीह्यादि-  
भावानन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तत्रान्नस्थानुशयिनो रेतःसिक्कहृ-  
त्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्वदनुशयक्रमेऽपि योग एवास्त्येयः, अन्ययो-  
पक्रमोपसंहारयोः विरोधः स्यादिति मत्वेत्तमित्यविरोध इति योनेः  
शरीरश्रुतेर्न ग्रीह्यादिशरीरत्वमनुशयिनामिति सूत्रार्थः ।

एवं कर्मिणां गत्यागतिसंसारोद्दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफल-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-  
रोहे ब्रीह्यादिभाववसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-  
तीति, तस्मात् ब्रीह्यादिसंक्षेपमात्रमनुश्रयिनां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

द्वैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमुपसंहरति । इति सिद्ध-  
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-  
पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्या-  
यस्य प्रथमः पादः ॥



ॐ परमात्मने नमः ।



सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-  
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमाम-  
नन्ति 'स यत्र प्रसृजति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पन्याना भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि ।  
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिरा-

ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्या-  
र्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-  
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्या-  
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानतोऽपीत्यतः प्रागुद्देश्यत्वेन  
प्रथमं जिज्ञासितत्त्वंपदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारभ्यापाद-  
समाप्तेर्विधेयस्तत्त्वंपदार्थविवेकः, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्र-  
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां श्रुत्युक्तां विषयी-  
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिसृष्ट्युक्तेस्तदभावेऽपि संशयं वदन् पूर्वपक्ष-  
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्र-  
दथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत श्रुतिरजतवत् प्रातोतिका  
इति संशयार्थः । आरम्भाधिकरणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिवेधा-  
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रदत् स्वप्नाज्जीवस्य विवेकासिद्धिः

होस्त्रिन्मायामयीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते सन्ध्ये सृष्टि-  
रिति । सन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्  
'सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानम्' इति । द्वयोर्लोकस्थानयोः प्रबोध-  
सम्प्रसादस्थानयोर्वा सन्धौ भवतीति सन्ध्यं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने  
तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-  
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि  
कर्तेति चोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपि चैके शास्त्रिनोऽस्मिन्नेव सन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-  
रमात्मानमामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुर-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसाक्षितया विवेकात् स्वयंज्योतिःसिद्धिरि-  
ति फलं । मुमूर्षोः सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वा-  
सनामात्रेण इमं लोकं स्मरतः कर्मबलाद्भूदये मानसपरलोकस्मूर्ति-  
रूपः स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति सन्ध्यः स्वप्नः ।  
तथा च श्रुतिः 'तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च  
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यस्या नित्यस्वप्नस्य  
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिभवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-  
द्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्यत्वं  
मर्त्यलोकलक्षणञ्च स्वप्नेऽस्तीति लक्षणातो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न-  
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति व्याच-  
क्षते । न केवलं श्रुत्या श्रुतार्थानां व्यावहारिकसत्यत्वं किन्तु सकलक-  
त्वादपीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्थाः सत्याः प्राज्ञनिर्मितत्वात् आकाशादिवदिति सूचा-  
र्यमाह । अपि चेत्यादिना । कृतिमाशङ्क्य प्रकरणाग्निरस्यति । नन्वि-



यो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते  
काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवोच्येरन्, न,  
'शतायुषः पुत्रपौत्रसम्पत्कृषिम्' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामान्कन्ता  
कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य  
प्रयुक्तत्वात् । प्राप्तं चेन्न निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां  
प्रतीतः । प्राप्तस्य ह्येदं प्रकरणं 'अन्वच धर्मादन्यत्राधर्मन्'  
इत्यादि । तद्विषय एव च वाक्यशेषोऽपि--

‘तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवास्तमुच्यते ।

तस्मिंस्तोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन' ॥ इति  
प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिताश्रया तथा  
स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः ‘अथो खल्व-  
ऊर्जागरितदेश एवास्मैष इति यानि ह्येव जायत्यश्रयति तानि  
सुषुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां आवयति ।  
तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येवं प्राप्ते प्रत्याह ॥

मायामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पञ्च व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-  
मार्थिकीति । मायामयैव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्यादिना । यः सुप्तेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नाश्रयं ब्रह्मेत्यर्थः ।  
स्वप्नस्य जाग्रदर्थैः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेस्व सत्यत्वे तात्पर्यमित्याह ।  
अथो खल्वुज्जरिति ॥

स्वप्नप्रत्यादयः प्राचीनिकाः जाग्रदश्रयादौ कूप्यसामर्थी विनादृष्टत्वा-  
च्छक्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाऽ-

कृतः, कार्त्तव्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कार्त्तव्येन परमार्थ-  
वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कार्त्तव्यमभिप्रेतं,  
देशकालनिमित्तसम्पत्तिरबाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाणि  
देशकालनिमित्तानि अबाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने  
रथादीनामुचिता देशः सम्भवति, न \*तावत् संवृते देहदेहे  
रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वहिर्देहात् स्वप्नं द्रक्ष्य-  
ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वहिर्देहात्  
स्वप्नं वहिःकुलमप्यदृष्टतस्मिन्त्वा स ईयते अमृतो च च कर्मणम्'  
इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदस्य नानिष्क्रान्ते जन्तो सामञ्जस्यम-  
श्रुवीतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योज-  
नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।  
क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं आवयति 'कुरुष्वहं शय्याशयं श-  
यानो निद्रयाभिभूतः स्वप्ने पञ्चाक्षानभिगतस्मस्मिन् प्रतिबुद्धश्च'  
इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेख्येव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत  
इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-  
वानो मन्यते †तमन्ये पार्श्वस्थाः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या चित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायेति सूत्रभा-  
ष्ययोक्तृमायाविद्ययोरभेदोपन्यासमात्रपदेन सति प्रमातर्यबाध्यत्व-  
रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कार्त्तव्यमत्र जायति पाक-  
प्रसामयो, तज्जन्यत्वं परमार्थवस्तुनो जायदर्थस्य कार्यस्य धर्मः सत्तात्-  
व्यायकः तदभावं स्वप्ने विवृणोति । न तावदित्यादिना । संवृते सञ्जीर्णे,

\* तावदित्यस्य स्थाने हीति बर्थ० का० ।

† शय्याशयमित्यस्य स्थानेऽयेति बर्थ० का० सो० ।

‡ तनस्माभ्याससंख्या इति बर्थ० का० ।

भूतानि चाद्यं देशान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तद्याभूतान्येव  
भवन्ति, परिधावंश्चेत् पश्येज्जाग्रदस्तुभृतमर्थमाकलयेत् । दर्श-  
यति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं स यत्रैतत् स्वप्नवत्कस्ति'  
इत्युपक्रम्य 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । अतश्च श्रुत्यु-  
पपत्तिविरोधाद्धिःकुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या 'वहिरिव  
कुलायादमृतश्चरित्वा' इति यो हि वसन्नपि शरीरेण तेन  
प्रयोजनं करोति स वहिरिव शरीराद्भवति इति । स्थिति-  
गतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाप्युपगन्तव्यः, कालवि-  
संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्ते वासरं भारते वर्षे  
मन्यते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्वहन् वर्षपूगान-  
तिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे बोधि-  
तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चक्षु-  
रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सा-  
मर्थ्यं दारुणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नसृष्टाः प्रबोधे,  
स्वप्न एव चैते सुखभवाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात्,  
रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः सम्प-

पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमागन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान्  
प्रतीति शेषः । एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नव्यावृत्त्या  
चरति तदा स्वशरीरे यथेष्टं चरतीत्यर्थः । वहिरिवेति कुलाय-  
देहात् वहिरिवास्तव आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते दिङ्म-  
रतीत्यर्थः । गुणमाह । यो ह्येति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन वहि-  
ष्ठवदेहस्योऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थः । एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां अत  
एव स्वप्ने सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विप्रलम्भः, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

द्यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्वष्ट्याभावं  
रथादीनां स्वप्ने आवयति शास्त्रं 'न तत्र दृश्यं न दृश्ययोगः न  
पञ्चभ्योऽभिवर्जन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकस्य हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध  
इति, नेत्युच्यते । सूचकस्य हि स्वप्नो भवति भविष्यतोः साध्व-  
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काव्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु  
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।  
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स च्छन्नं हन्ति' इत्येवमादिभिः  
स्वप्नैरचिरजीवित्वावेद्यत इति आवयति । आचक्षते च स्वप्ना-  
ध्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयाणादी-  
न्यधन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित् स्वप्नाः  
सत्यार्थगन्धिनो भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-  
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमाणादिवर्षान्तरे  
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जाग्रदर्थदृष्टान्ते क्लमसामयीजन्यत्वमबाधयो-  
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रतात्पर्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सूचितो-  
ऽर्थः सत्यो न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वन सूत्रान्तरं व्याचष्टे । माये-  
त्यादिना । मन्त्रेण देवतानुग्रहेणैषधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्युसूचका-  
स्ते स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यहर्षहेतो-  
रपि शुक्तिरूपस्य सत्यत्वदर्शनादिति भावः । यथा कृषिद्वारा जा-

बाध्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं । यदुक्तमाह हीति तदेवं सति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा साङ्गलं गवादीनुद्धहतीति निमित्तमात्रत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव साङ्गलं गवादीनुद्धहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्ते रथादीन् सृजते न हि कर्तेति चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव सुप्ते रथादीन् सृजति । निमित्तत्वत्वस्य रथादिप्रतिभान्निमित्तमोदचासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः सुकृतदुष्कृतयोः कर्त्तृत्वेनेति वक्तव्यं । अपि च जागरिते विषयेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिष्वं द्रष्टुर्दुर्विवेचनमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिसृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिष्वं न निर्णयितं स्यात् । तस्माद्रथाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं \*भाक्तमिति व्याख्येयं ।

ङ्गलस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तुरदृष्टद्वारा स्वप्नसृष्टिनिमित्तत्वं न तु कुम्भं प्रति कुम्भकारस्येव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं सामग्र्यभावबाधयोक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेतुसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्यविरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकरः सङ्करः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलितमाह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राज्ञकर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राज्ञस्य सर्वेश्वरत्वात् सिद्धः, नाद्य इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विदित्य जाग्रदेष्टं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, स्वेन भासा स्वीयबुद्धिदृष्ट्या स्वेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न कौवर्कं दृष्ट-

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेवं निर्मातारमा-  
मनन्ति' इति, तदप्यसत् श्रुत्यन्तरे 'स्वयं विवक्ष्य स्वयं निर्माण-  
स्वेन भाषा स्वेन ज्योतिषा प्रखिपिति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।  
इहापि च 'य एव सुतेषु ज्ञानमिति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव-  
एवायं कामानां निर्माता सङ्कीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव  
शुक्रान्तद्रुह्येति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-  
मसि' इत्यादिवदिति न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः  
स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिषिध्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-  
वस्थास्वधिष्ठातृत्वोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गा-  
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिसर्ग-  
स्थाप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्वत्त्वमारम्भाण-  
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च  
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-  
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो वैशेषिकमिदं सन्ध्यास्य  
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारण्यके जीवस्य स्वप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकेऽपीत्याह । इहा-  
पीति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यत आह । तस्य त्विति ।  
एवं हेतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-  
भिदिति । तर्हि हेतुसिद्धेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं  
पारमार्थिकमेति विकल्प्य व्यवहारकाणे बाधदर्शनात् बाध इत्याह ।  
पारमार्थिकत्वमिति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमिति । न  
चेति । कसर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-  
सिकत्वमिति । आगिति ॥

पराभिधानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-  
विपर्ययो ॥ ५ ॥

अथापि स्यात् परस्यैव तावदात्मनोऽंशो जीवोऽग्रेरिव  
विस्फुलिङ्गः, तत्रैवं सति यथाग्निविस्फुलिङ्गयोः समाने दहन-  
प्रकाशनशक्ती भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्ती, ततश्च  
जीवस्यैश्वर्यवशात् साङ्ख्यिकी स्वप्ने रथादिसृष्टिर्भविष्यतीति,  
अत्रोच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरंशोभावे प्रत्यक्षमेव जीवैस्ते  
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवस्येश्वरसमानधर्मत्वं नास्त्येव न  
नास्तीति, विद्यमानमपितु तत् तिरोहितं, अविद्याव्यवधा-  
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य  
जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्या-  
दीश्वरप्रसादात् संसिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत

पूर्वं कृतसामग्र्यभावात् स्वप्ने मायेत्युक्तमयुक्तं सङ्ख्यमात्रेणापि स-  
त्यसृष्टिसम्भवात् इति शङ्कां कृत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अथापि  
स्यादित्यादिना । सत्यसङ्ख्यस्य हि सङ्ख्यात् सृष्टिः सत्या भवति जी-  
वस्य त्वसत्यसङ्ख्यत्वं प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मव-  
त्त्वाज्जीवस्येश्वरत्वं नास्त्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न किन्त्वा-  
दुक्तमस्ति, तत्पुनरोश्वरप्रसादात् कस्यचित् व्यज्यत इत्याह । न  
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पापस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-  
त्यर्थः । ब्रह्मैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपाशानामवि-  
द्यादिक्लेशानामपहानिरपक्षयस्तद्भूयो भवति । क्षीयैश्च क्लेशैस्तत्का-  
र्यजन्ममरणात्मकबन्धध्वंस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं सगुणविद्याफल-

एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्धेतोरस्य जीवस्य  
बन्धमोक्षो भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानाद्वन्धः तत्स्वरूप-  
परिज्ञानात्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वमाशाष-  
हानिः क्षीयैः' श्लोकेऽर्जुनमृत्पुत्रमहर्षिः । तस्याभिधानात् तृतीयं  
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल प्राप्तकालः' इत्येवमाद्या ।

देहयोगादा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्माश्च एव संस्तिरस्त्रतज्ज्ञानैश्वर्यो  
भवति, युक्तान्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरस्त्रतत्वं विस्फुलिङ्गस्येव दहन-  
प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-  
र्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-  
गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्यन्त्रस्याप्य-  
रणगतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवतः, यथा वा भस्मना-  
च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-  
गात् तदविवेकभ्रमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-  
शब्दे जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुख्येनाहंयद्देहं ध्यानाद्वन्धमोक्षापेक्षया  
मन्वोक्तहानिदयापेक्षया वा तृतीयं विश्वैश्वर्यमस्मिमादिरूपं मर्त्यदेह-  
पातं सति सिद्धदेहे भवति तद्देहानन्तरमात्मज्ञानात् जीवलो हेत-  
शून्य आत्मकामः प्राप्तस्वयंज्योतिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथनार्थं सूत्रं, तन्नि-  
रस्याशङ्कामाह । कस्मादिति । सत्यावरणं नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पि-



ईश्वरादसु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । ने-  
त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैश्चत' इत्युपक्रम  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।  
'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवाद्योपदिशती-  
श्वरात्मत्वं, अतोऽनन्य एवेश्वरात् जीवः सन् देहयोगात् तिरो-  
हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतश्च न साङ्गक्षिकी जीवस्य स्वप्ने रथा-  
दिदृष्टिसिद्धिर्घटते । यदि च साङ्गक्षिकी स्वप्ने दृष्टिसिद्धिः  
स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं  
सङ्कल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेशश्रुतिः स्वप्नस्य सत्यत्वं ख्या-  
पयतीति न तत्साम्यवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्योतिष्टुविरोधात्,  
श्रुत्यैव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-  
वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं तत् ।  
तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानो परीक्ष्यते । तच्चैताः

तावरणं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृत्या-  
वरणकल्पनात्परमन्यत्वकल्पनेत्याशङ्कामुद्गाथ श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-  
त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादेः स्वप्नत्वे जाग्रतीवात्मनः स्वप्नकाशत्वमक्षुटं  
स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थापरोक्षमात्मज्योतिष  
एवेति क्षुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रत्तुल्य-  
भानाभिप्रायमित्यर्थः ॥

एवं बाह्यकरणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविकासमात्मकं

सुषुप्तविषयाः श्रुतयो भवन्ति । कश्चिच्छ्रूयते 'तद्-~~स्वप्नसुषुप्तः~~  
 समस्तः स्वप्नसुषुप्तः स्वप्नं न विजानाति आह तदा नाडीषु स्वप्ने  
 भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुकम्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्य-  
 वस्तुन पुरीतति श्वेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुकम्य 'तस्मिन्  
 तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कश्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण  
 एवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
 स्तस्मिन् श्वेते' इति । तथान्यत्र 'सता-~~स्तेन~~ तदा सम्पन्नो भवति  
 स्वमपीतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिवृत्ते-  
 न वाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संशयः । किमेतानि  
 नाद्यादीनि \*परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि  
 आहोस्वित् परस्परपेक्षतयैकं सुप्तिस्थानमिति । किन्तावत्  
 प्राप्तं भिन्नानीति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां कश्चित्

स्वप्नमात्मनः साक्षिणः स्वयं ज्योतिःस्वरूपं विचार्य प्रतियोग्यनुयोगिभाव-  
 सङ्गत्या स्वप्रावस्थमनोऽलयात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावे-  
 नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा । यत्र  
 काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरस्तवाह्यकरणो मनोऽलयात् सम्यक् प्रसन्न  
 इत्यर्थः । स्वाप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च  
 समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीराह । तथा-  
 न्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रूपसुप्तसमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संश-  
 यमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानि-  
 र्णयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वा तर्हि ब्रह्मण्येव श्वेत इति  
 समुच्चयात् तन्निर्णय इति विवेकः । एकपुरोडाशार्थत्वं ब्रीहियव-  
 योर्दृष्टं नाद्यादीनामेकस्मिन् स्वरूपार्थे निरपेक्षस्थानत्वं कुत  
 इत्यत आह । नाद्यादीनाञ्चेति । सति ब्रह्मणि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

\* परस्परभिरपेक्षाणीति वर्ध० का० ।

परस्परापेक्षत्वं दृश्यते ग्रीहियवादीनां । नाद्यादीनाञ्चैकार्थता  
सुषुप्तौ दृश्यते 'नाडीषु शून्यो भवति पुरीतमिति श्रुते' इति च तत्र  
तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो  
दृश्यते 'सत्ता सोम्य तदा सम्यको भवति' इति । नैष दोषः,  
तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषे हि 'तन्मन्त्रजनैर्जी-  
वीवः सद्रुपस्पर्शति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमलम्बा प्राणमेवेप-  
मम्यते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।  
आयतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते,  
'सति सम्यद्य न विदुः सति सम्यक्षामहे' इति । सर्वत्र च वि-  
शेषविज्ञानोपशमलक्षणं सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्थत्वा-  
न्नाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्थापायो-  
पसर्पन्तीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते तदभावो नाडीषु आत्मनि  
चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्रदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थः आधारत्वं गम्यत इत्याह ।  
नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थाद्वये आन्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-  
णाख्यं सद्रुपस्पर्शति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-  
भानादिकल्प आख्येयः । कदाचित् समुच्चित्यापि नाद्यादीनां स्थानत्व-  
मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं  
प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतत्वमुच्यार्थः । यदा नाद्यः सुषु-  
प्तिस्थानं तदा पुरीतत्वस्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः  
स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे ह्येषामिति । ग्रीहियवयो-  
स्त्वगत्वा विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनामेक-  
फलकत्वमिति ब्रूतेत्याह । न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारणमर्थः  
पर्यङ्गस्य तु श्रवणमिति फलभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, व्यवधानाद्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडीव्यात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाड्यादीनि  
 स्थापायोपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि  
 सर्वेषामेषां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तच्च  
 समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् ।  
 नन्वेकार्थत्वाद्विकल्पो नाड्यादीनां ब्रह्मिवादिब्रह्मद्वयत्वं । ने-  
 त्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्यापतति,  
 नानार्थत्वसमुच्चयोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्राप्तादे श्चेत  
 पर्यङ्के श्चेत इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडीषु पुरीतति  
 ब्रह्मणि च स्वपितीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः  
 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथा-  
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडीनां प्राणस्य  
 च सुषुप्तौ आवयति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं  
 समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा  
 इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन आवयति 'आसु तदा नाडीषु  
 सप्तो भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽ-  
 प्रतिषेधान्नाडीद्वारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न  
 चैवमपि नाडीषु सप्तमी विरुध्यते, नाडीभिरपि ब्रह्मोप-

वधानाभ्यां श्रयनसाधनत्वात् समुच्चयस्य, तथेहापि नाडीपुरीतो  
 जीवस्य सञ्चारद्वारा ब्रह्मण्येव कृत्तरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडीनां  
 प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्वितः समुच्चय इत्याह । एकवा-  
 क्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्थो न निरपेक्षत्वं अतो न समुच्चयस्य  
 सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सप्त एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति  
गत एव स गङ्गाया भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-  
कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीस्तुत्यर्थं सप्तिसङ्कीर्तनं,  
नाडीषु सप्तौ भवतीत्युक्त्वा 'अतस्त्वं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति  
ब्रुवन् नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च पाप्मस्पर्शाभावे हेतुं 'तेजसा  
हि तदा सम्पन्नो भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पित्ताख्येना-  
भिव्याप्तकरणे न वाह्यान् \*विषयानीक्षते इत्यर्थः । अथवा ते-  
जस इति ब्रह्मण एवायं निर्देशः, अतुत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव' इति  
तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्पन्नो भवति  
नाडीद्वारेण अतस्त्वं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्पत्तिश्च  
पाप्मस्पर्शाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते अथ-

श्रुतौ नाडीषु भोक्तुः सुप्तिर्न विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-  
गस्तुत्यर्थत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-  
दुःखयोरभावात् तद्धेतुधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थः, अपहृतपाप्मा-  
ब्रह्मसम्पत्त्या वा पाप्मास्पर्श इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-  
ख्याने लाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भवत्यस्मिन् प्राण  
एवैकधा भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणो-  
गुणप्रधानभावेन सुप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्रह्मणोरपीत्याह । तथे-  
त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्वेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवष्टभ्य पुरी-  
तति श्वेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्वेत  
इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह । नथा नाडीति । सत्तासम्पन्नो भवति  
प्राज्ञेन सम्परिष्वक्त इति सत्प्राज्ञयोः श्रुतेः पञ्च सुप्तिस्थानानी-  
त्यत आह । सत्प्राज्ञयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरोडा-  
शनिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तो ब्रीहियवयोर्विकल्पः, ना-

\* विषयान् वेदेति अर्थः का० ।

हतयाभा ह्येव ब्रह्मलोकाः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवञ्च सति प्रदेशा-  
न्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां \*चयः समा-  
श्रितो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात्  
तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
स्थस्मिन्' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते इदमुच्यते 'पुरी-  
तति श्वेत' इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्वर्ति-  
न्यपि हृदयाकाशे श्रयानः शक्यते पुरीतति श्वेत इति वक्तुं, प्रा-  
कारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते ।  
हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र ।  
तथा नाडीपुरीतत्समुच्चयोऽपि ताभिः प्रत्यवष्टप्य पुरीतति  
श्वेत इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सप्ताज्ञयोश्च प्रसिद्धमेव  
ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'त्रीष्टेव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि  
नाड्यः पुरीतद्रुह्य च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाड्यः  
पुरीतच्च, ब्रह्मैव त्वेकं अनपायि सुप्तिस्थानं । अपि च नाड्यः  
पुरीतद्वा जीवस्योपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि  
वर्तन्त इति । न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्या-

द्यादीनान्तु ब्रह्मनिरपेक्षतया शुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न वि-  
कल्प्य इत्याह । अपि च नाड्य इति । उपाधिलिङ्गाश्रयनाडीपु-  
रीतीतरूपद्वितजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्तौ न सम्भ-  
वति उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं  
अभेदादित्यत आह । ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मण्यभेदेनाव-  
स्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु कीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरेव न सम्भवतीत्येका-

\* चय इत्यस्य स्थाने क्षय इति वर्थ० का० ।

धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।  
 ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्तेनैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं  
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत्त आह 'सता सेऽस्य तदा  
 सम्पन्नो भवति स्वमयीतो भवति' इति । स्वशब्देनात्माभिलष्यते  
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः । अपि च न कदाचिज्जी-  
 वस्य ब्रह्मणा सम्पत्तिर्नास्ति स्वरूपस्थानपायित्वात्, स्वप्नजाग-  
 रितयोस्तु उपाधिसम्पर्कवशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य \*तदुप-  
 शममात्रात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्थायां  
 कदाचित् सता सम्पद्यते कदाचित् न सम्पद्यत इत्ययुक्तं ।  
 अपि च स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपशमलक्षणं  
 तावत् सुषुप्तं न कचिद्विशिष्यते तत्र सति सम्पन्नत्वावदेकत्वात्  
 न विजानातीति युक्तं 'तत्केन कं विजानोषात्' इति श्रुतेः । ना-  
 डीषु पुरीतति च श्रयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं शक्यं  
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'यत्र वान्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत्प-

र्यसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिल-  
 याच्चैतर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च  
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सुप्तिवादिनापि सुप्तं न विशिष्यत इति  
 वक्तव्यं तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च स्थानेति । भेदाभावे  
 हि भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रुतस्य तु जीवस्य भेदावस्थत्वात्  
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । दैतावस्थस्यापि दैताज्ञाने हेतुं  
 शक्यते । ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यात् दूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा ।  
 तत्रार्थं सदृष्टान्तमनूय प्रत्याह । बाह्यमित्यादिना । द्वितीयमनूय  
 दूषयति । उपाधिगतमेवेति । उपाधिभित्तस्यैव नाद्यादौ स्वाये

\* तदुपशमादिति बर्ध० का० । तदुपरमादिति से० ।

ध्येत्' इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने  
 स्यात् । वाढमेवं स्यात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत  
 यथा विष्णुमित्रः प्रवासी स्वगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्यो-  
 पाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरा-  
 दिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपशान्तत्वात्  
 सत्येव सम्पन्नो न विजानातीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत्  
 नाड्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाड्यः सुप्तिस्थानं  
 पुरीतश्चेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येत-  
 दिज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतदिज्ञानं फल-  
 वतः कस्यचिदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपायि सुप्तिस्थानमित्ये-  
 तत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य  
 ब्रह्मात्मत्वावधारणं \*स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधार-  
 णञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवा-  
 स्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते, कुत एतदङ्गा-

कतिपयसन्निवृत्त्यर्थज्ञानप्रसङ्गात् सुषुप्तिव्याघातः स्यात् । उपाधिजये  
 त्वन्यत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप आख्येय इत्यर्थः । एकं  
 विक्षेपं निरस्य नाडीपुरीतेर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्क्षण-  
 त्वेन दूषयन् गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमि-  
 त्वादिनः ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुषुप्तिस्थानमित्याह

\* स्वप्नजागरितव्यवहार इति वर्षे का० ।





तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इदं-  
माह । स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थं गतः पुनरुत्तिष्ठति  
नान्यः । कस्मात्, कर्मनुसृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतुन्  
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवात्यातुमर्हति  
नान्यः । तथा हि पूर्वद्युरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुतिष्ठन्  
दृश्यते, न चान्येन सामिक्तस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियार्या  
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वद्युरपरेद्युश्चै-  
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवात्तिष्ठति यत्का-  
रणमतीतेऽह्न्यहमदोऽद्राक्षमिति पूर्वानुभूतस्य पश्चात् स्मरणं  
अन्यस्रोत्याने नापपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुस्मर्तुं अर्हति ।  
'सोऽहमस्मि' इति चात्मानुस्मरणमात्मान्तरोत्याने नावकल्पते ।  
शब्देभ्यश्च तस्यैवात्यानमवगम्यते 'तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-  
थोन्याद्रवति बुद्धान्तश्चैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य  
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा  
वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा  
यद् यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति' इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवात्यानावश्यभावादज्ञाननाशाय ज्ञानापेक्षेति फलं  
इश्वरो वेत्यनियमदार्ढ्यायोक्तं । 'स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान  
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशभावाद्यया बुद्ध्योपहितो जीवः सुषुप्तौ  
कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्योपहित उत्तिष्ठ-  
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिक्तस्यार्द्धतस्य' एक-  
स्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्त्वानु-  
शब्दसूचितां प्रव्यभिच्चासाह । सोऽहमिति \* अयनं गमनं आश्रयः ।

बोधाधिकारे पठिता नात्मान्तरोत्थाने सामञ्जस्यमीयुः । कर्म-  
विद्याविधिभ्यश्चैवमेव गम्यते, अन्यथा हि कर्मविद्याविधयोऽनर्थ-  
काः स्युः, अन्योत्थानपक्षे हि सुषुप्तमात्रो मुच्येत इत्यापद्येत, एवं  
चेत् स्यात् वद किं कालान्तरफलेन कर्मणा विद्यया वा कृतं  
स्यात् । अपि चान्योत्थानपक्षे यदि तावच्छरीरान्तरे व्यव-  
हरमाणो जीव उत्तिष्ठेत् तत्तद्वावहारलोपप्रसङ्गः स्यात् ।  
अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेत कल्पनानर्थक्यं स्यात्, यो हि यस्मिन्  
शरीरे सुप्तः स तस्मिन्नेत्तिष्ठति, अन्यस्मिन् शरीरे सुप्तोऽन्य-  
स्मिन्नुत्तिष्ठतीति कोऽस्यां कल्पनायां लाभः स्यात् । अथ मुक्त  
उत्तिष्ठेत् अन्तर्वाग्लोच आपद्येत, निवृत्ताविद्यस्य च पुन-  
रुत्थानमनुपपन्नं । एतेनेश्वरोत्थानं प्रत्युक्तं, नित्यनिवृत्तावि-  
द्यत्वात् । अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशौ च दुर्निवारान्योत्थान-  
पक्षे स्यातां, तस्मात् स एवेत्तिष्ठति नान्य इति । यत्पुनरुक्तं  
'यथा जलराशौ प्रक्षिप्तो जलविन्दुर्नोद्धतुं शक्यते एवं सति  
सम्पन्नो जीवो नात्यतितुमर्हतीति, तत्परिह्रियते । युक्तं तत्र

यानिं तत्तदिन्द्रियस्थानं प्रति नियतं गमनं यथा भवति तथा प्रति-  
योन्यागच्छति जागरणायेति श्रुत्यर्थः । न विन्दन्तीत्यज्ञानसत्त्वात् सुप्त-  
स्योत्थाननियम उक्तः, इह पूर्वप्रबोधे ये भवन्ति त एव तदेतत्तत्प्रबोधे  
भवन्तीत्यर्थः । विधिं व्याचष्टे । कर्मेति । स एवेत्तिष्ठतीति निश्ची-  
यते इत्यर्थः । अत्रैवानुसूत्रं युक्त्यन्तरमाह । अपि चेत्यादिना । अन्यो-  
त्थाने सुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यत्वेत्युक्तसुखाद्यागमः पूर्वसप्तजीवकृतकर्म-  
नाशचेत्यर्थः । पूर्वपक्षुक्तं दृष्टान्तं वैषम्येण दूषयति । यत् पुनरित्या-  
दिना । अस्मदाद्यश्चक्यमपि विवेचनं प्राणदृष्टापेक्षः ईश्वरः करो-

विवेककारणाभावाज्जलविन्दोरनुद्धरणं, इह तु विद्यते विवे-  
ककारणं, कर्म च विद्या चेति वैषम्यं । दृश्यते च दुर्विवेचन-  
योरपि अस्मज्जातीयैः क्षीरोदकयोः संस्पृष्टयोर्हस्तेन विवेचनं ।  
अपि च न जीवो नाम कश्चित् परस्मादात्मनोऽन्यो विद्यते यो  
जलविन्दुरिव जलराशेः सतो विविच्येत, सदेव तूपाधिसम्प-  
र्काज्जीव इत्युपचर्यते इत्यसकृत् प्रपञ्चितं । एवं सति यावदे-  
कोपाधिगता बन्धानुवृत्तिस्त्वावदेकजीवव्यवहारः, उपाध्यन्तर-  
गतायां तु बन्धानुवृत्तौ जीवान्तरव्यवहारः, स एवायमुपा-  
धिः स्वापप्रबोधयोर्बीजाङ्कुरन्यायेनेत्यतः स एव जीवः प्रति-  
बुध्यत इति युक्तं ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

अस्ति मुग्धो नाम यं मूर्च्छित इति लौकिकाः कथयन्ति,  
स तु किमवस्य इति परीक्षायामुच्यते, तिस्रस्तावदवस्थाः  
शरीरस्थस्य जीवस्य प्रसिद्धाः जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति ।  
चतुर्थी शरीरादपस्पृष्टः, न तु पञ्चमी काचिदवस्था जीवस्य

तीति मत्वा दृष्टान्तमाह । दृश्यते चेति । ब्रह्माभेदाच्च जीवस्य जल-  
विन्दुवैषम्यमित्याह । अपि चेति । अभेदे 'स वान्यो वोत्तिष्ठति' इति  
चिन्तानवकाश इत्याशङ्क्य बुद्धिभेदेन जीवभेदाच्चिन्तेत्याह । एवं स-  
तीति । सुषुप्तौ बुद्धिनाशेन प्रत्यक्षं बुद्ध्युपाधिभेदादेकजीवस्य व्यव-  
हारो न स्यादित्यत आह । स एवायमिति । स्थूलसूक्ष्मात्मना तिस्र-  
त्येकोपाधिरित्यर्थः ॥

अवस्थात्रयादात्मानं विविच्य मूर्च्छिता विवेचयति । मुग्धेऽर्द्धसम्प-  
त्तिः परिशेषात् । मूर्च्छा प्रसिद्धावस्थान्तर्गता वा पञ्चमावस्था वेति

श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतसृणामेवावस्थानामन्य-  
 तमावस्था मूर्च्छेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-  
 स्थो भवितुमर्हति, न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-  
 तत् द्रष्टुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यथेषुकारो जाग्रदपि  
 दृष्ट्वासक्तमनस्तथा नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुग्धलसम्पा-  
 तादिजनितदुःखानुभवव्यग्रमनस्तथा जाग्रदपि नान्यान् विष-  
 यानीक्षते इति । न, अचेतयमानत्वात् । द्रष्टुकारो हि व्यावृत्त-  
 मना ब्रवीति द्रष्टुमेवाहमेतावन्तं कालं उपलभमानोऽभूवमिति,  
 मुग्धस्तु लब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्ये तमसि अहमेतावन्तं कालं  
 प्रक्षिप्तोऽभूवं न किञ्चिन्मया चेतितमिति । जाग्रतस्यैकविषया-  
 सक्तचेतसोऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्य तु देहो धरणां पतति,  
 तस्मात् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।  
 नापि मृतः, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि  
 प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि  
 प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि

अवस्थाचतुष्टयसिद्धेर्मुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्य-  
 भिज्ञयोक्तव्यस्य सुत्याभेदवद्विशेषज्ञानभावविशेषेण लिङ्गेन सुषुप्ति-  
 रेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छेति दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्व-  
 पक्षमाह । तिस्रस्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थातः पृथगात्मनो  
 मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते पृथक्यत्नवैयर्थ्यामिति  
 भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जाग्रदपि  
 जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियैकमर्थज्ञानं देहधारणञ्च तस्यास्ति न  
 मुग्धस्येति वैषम्योक्त्या दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागर इद-

दहनाचारणं नयन्ति, अथ तु प्राणमुष्माणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो  
 नायं मृत इत्यध्यवसाय सञ्ज्ञालाभायाभिषज्यन्ति । पुनस्तथा-  
 नाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराज्ञात् प्रत्यागच्छति ।  
 अस्तु तर्हि सुषुप्तः निःसञ्ज्ञत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षण्यात् ।  
 मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नोच्छसिति सवेपथुरस्य देहो भवति  
 भयानकञ्च वदनं विस्फारिते नेत्रे, सुषुप्तस्य प्रसन्नवदनः तु-  
 ल्यकालं पुनः पुनरुच्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः,  
 न चास्य देहो वेपते, पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति,  
 न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोह-  
 स्वापयोः, मुश्नलसम्पातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य श्रमनिमित्तत्वाच्च  
 स्वापस्य । न च लोकोऽस्ति प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिशे-  
 पादर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्ज्ञकत्वात् सम्यन्नः इत-  
 रस्माच्च वैलक्षणादसम्यन्न इति । कथं पुनरर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धता इति  
 शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या 'सता सोम्य तदा  
 सम्यन्ने भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहोरात्रे

मुक्ता स्वप्नप्रतिभ्यां भेदमाह । नापीत्यादिना । आलम्बते स्पृशन्ति ।  
 दिष्टं मरणं । सुषुप्तिमूर्च्छयोः किञ्चित्सारूप्येऽपि बद्धवैलक्षण्याद्भेद  
 इत्याह । नेति । लक्षणभेदमुक्ता निमित्तभेदमाह । निमित्तेति ।  
 प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामर्द्धसम्पत्तिः  
 सर्वैः सुषुप्तिधर्मैरसम्यन्ने मुग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरणावस्था-  
 धर्मैरसम्युत्तेर्मृतोऽपि न किन्तु अवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र  
 सूत्रे जीवस्य ब्रह्मणार्द्धसम्पत्तिरुक्तेति भ्रान्तः शङ्कते । कथमिति । यत्  
 सुषुप्तं प्रति सत्सम्यद्वत्त्वं श्रुतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च  
 मुग्धस्यापि सम इति यतः तस्मात् कृच्छसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तकाले

तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्  
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-  
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो  
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाध्यु-  
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नार्द्ध-  
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिर्जीवस्य  
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अर्द्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति  
 मुग्धत्वं अर्द्धेनावस्थान्तरपक्षेति ब्रूमः । दर्शिते च मोक्षस्य  
 स्वापेन साम्यवैषम्ये । द्वारश्चैतन्मरणस्य यदास्य सावशेषं कर्म  
 भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं  
 कर्म भवति तदा प्राणोष्माणावपगच्छतः, तस्मादर्द्धसम्पत्तिं  
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तूक्तं न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धा-  
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्,  
 प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अर्द्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चमी  
 \*गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनरुक्त्यान् कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धोक्ति-  
 रित्याह । जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।  
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्द्धेन निःसंज्ञत्वाद्विधर्म्येण साम्येन  
 सम्पन्ने भवति, मरणस्यार्द्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्यर्द्धसम्पत्तिरित्यर्थः ।  
 इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह । द्वारश्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृत्योक्तं  
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धौ  
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अर्द्धेति । सुषुप्ति-  
 मतिधर्माद्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिषु जीव उपाधुपशमात् सम्यद्यते तस्येदानीं स्वरूपं श्रुतिवशेन निर्धार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अस्थूलमनखलह्रस्वमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुगृहात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतञ्चेत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्याद्युपाधियोगादिति, तदपि नापपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलितस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तेस्तत्पदार्थं निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वं पदार्थजिज्ञासेत्परमानन्तरं तत्स्वरूपब्रह्मविचारस्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वञ्चेत्युभयं लिङ्गते ज्ञाप्यते याभिस्ता उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा विरुद्धसुषुप्तिमरणोभयरूपं मुग्धत्वं तथा श्रुतिप्रामाण्याद्दुभयरूपं ब्रह्म ज्ञेयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेकरूपमेव ज्ञेयमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेषः उपाधितः सत्त्वः आहोस्वित् स्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति, तत्रार्थं निरस्य द्वितीयं अनूद्य दूषयति । अस्तु



भ्रममात्रत्वात्स्वच्छताभिनिवेशस्य, उपाधीनाञ्चाविद्याप्रत्युप-  
स्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि समस्तविशेषर-  
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि  
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्यर्शमरूपमव्ययम्'  
इत्येवमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

अथापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नाख-  
स्ततः स्थानतो वाभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नोपपद्यते । कस्मात्, भे-  
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते 'चतु-  
ष्पात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-  
शरीरवैश्वानरशब्देदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-  
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननूक्तं नाभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः  
सम्भवति इति । अयमप्यविरोधः, उपाधिस्तत्त्वादाकारभे-  
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधिः, ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः औपाधिकत्वात्  
स्कटिकलौहित्यवदित्यर्थः । उपाधेः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं  
ब्रह्मणि तूपाधीनां मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किमु वाच्य-  
मित्याह । उपाधीनामिति । ततोयं निरस्यति । अतश्चेति । सर्वस्य  
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेश्चैवमित्याह । सर्वत्र हीति ॥

भिद्यत इति भेदो विशेषः, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-  
रुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां याचते । अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं  
विरोधं स्मारयति । ननूक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-  
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यर्थः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतदचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यस्यायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यस्यायमध्यात्मं आरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स 'योऽयमभ्या' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, \*भेदस्योपासनार्थत्वादभेदे तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शाखिनः समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशिनीष्वनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदो ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमतोपाधियोगात् सत्त्वविरुद्धरूपवत्तया ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मदिष्टसिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूषयति । नेति ब्रूम इति ॥

द्वैतनिन्दापूर्वकमद्वैतोक्तेश्च निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विविधश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ॥

\* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यन्तं वर्ध० का० नास्ति ।

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-  
मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अख्यूलमनखद्वलमदीर्घं, अशब्द-  
मस्यर्गमरूपमव्ययं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते  
यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाङ्माभ्यन्तरो ह्यजः,  
तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाङ्मयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'  
इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि  
नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।  
तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-  
वधारयितव्यं, इतराणि लाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न  
तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेऽस्यसति  
विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति तु विरोधे तत्प्रधानान्य-  
तत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनायां  
हेतुः येनोभयाव्यपि श्रुतिषु सतीत्यनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते  
न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां  
गतिरित्यत आह ॥

तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।  
अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-  
तावयवदाकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् मैवमि-  
त्याह । तेऽस्यसतीति ॥

### प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥'

यथा प्रकाशः सौरश्चान्द्रमसो वा विद्यद्वाप्यावतिष्ठमानोऽ-  
 ङ्गुल्याद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु ऋजुवक्रादिभावप्रतिपक्षमानेषु तद्भा-  
 वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-  
 कारमिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोप-  
 देश उपसन्नार्थो न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-  
 षयाणामपि वाक्यानां भविष्यति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-  
 चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-  
 विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-  
 गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।  
 उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-  
 प्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-  
 वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितद्वैते सावकाशत्वाच्च सप्रपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।  
 प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-  
 र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-  
 वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतीनां  
 व्यवस्थिते त्वमोत्यर्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादौपाधिकस्य सत्यत्वा-  
 नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्त्वं निर्विशेषत्वं  
 मिथ्या सविशेषत्वमित्युच्यत इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापर-  
 विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । द्वैतस्य मिथ्यात्वे ज्ञानेन बाधाहु-  
 पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रागेव च इत्याह ।  
 सत्यमिति ॥

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च अतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं  
ब्रह्म 'स चैव सैन्धवधनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैव'  
वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति ।  
एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वहिर्वा चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति,  
चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवधनस्यान्तर्वहिश्च  
स्ववर्णरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरान्त्यैवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च अतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात  
आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदित्वाद्यथो अविदितादधीति,  
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाष्कलिना  
च वाक्कः पृष्ठः सन्नवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचेति श्रूयते 'स होवा-  
चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः अतिश्चिन्मात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह ।  
आह चेति । सैन्धवधनो लवणपिण्डः ॥

किञ्च अतिस्मृत्योः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्प्रपञ्चं ब्रह्मे-  
त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतोक्त्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वान्नेति नेति  
उपदेशः कियत इत्यर्थः । अधि अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्ब-  
न्धकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-  
शान्तो निरुक्तदैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सूत्रस्य अथो-  
शब्दस्तथार्थकः । आदिमत्वार्थं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-  
यवेद्यं । असत् परोक्षञ्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिश्य-

तृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानासि उपशान्तोऽयमात्मा' इति । तथा सतिष्वपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारदमुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमाहृत्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसातीतः परप्रतिषेधेनोपदेशोऽत एव चास्योपाधिनिमित्तामपारमार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवत् इत्युपमोपादीयते मोक्षशास्त्रेषु—

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बज्रधैकोऽनुगच्छन् ।  
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः चेत्तेष्वेवमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्त्वा माया अत एव स-  
द्वैतो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो द्वैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

किञ्च यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादेर्भेदचलनादिधर्म एव-  
मात्मन इति दृष्टान्तः । श्रुतेष्व निर्विशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव  
चोपमेति । जलविम्बत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यकेति कप्र-  
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् सत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः

“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥

इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्थीयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्वदग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं मूर्तं जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिविम्बोदयः न त्वात्माऽमूर्तो न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशास्योपाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

बुद्धिहासभाक्कमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वसारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावोच्छेद एव स्यात् । न चेदं स्वमनीषिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् बहुधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षेपेद्यनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥

इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपत्वात् दूरस्योपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिविम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्कल्पितधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रं । बुद्धिक्लासेति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वाष-  
भाक्त्वमिति । जलगतं हि सूर्यप्रतिविम्बं जलवृद्धौ वर्धते  
जलद्वासे ह्रसति जलचलने चलति जलभेदे भिद्यत इत्येवं जल-  
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति,  
एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्त-  
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान् वृद्धिद्वाषादोन्, एवमुभयो-  
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोधः ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिषूपाधिषु अन्त-  
रनुप्रवेशं—

‘पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः ।

पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविशत्’ इति च । तस्मा-

विम्बं खलुद्वा कथं कल्प्यत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्प्यत  
इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य सूर्यकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत  
आह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति  
न वैषम्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्यः नीरूपद्रव्यत्वात् वायुवत् इत्य-  
नुमाने आकाशे व्यभिचारः । अल्पजले विदूराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-  
पाधिरूपस्थत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेऽबोक्तानुमानबाध इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।  
द्विपदः पुरो मनुष्यादिदेहांश्चक्रे चतुष्पदः पुरः पशून् कृत्वा पुर-  
श्चक्षुराद्यभिव्यक्तेः पुरस्तात् स ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरो भूत्वा पुर  
उक्तानि शरीराण्यविविशत् स च प्रविष्टोऽपि पुरुषः पूर्वं सवेत्यर्थः ।



युक्तमेतत् अत एवोपमासूर्यकादिवदिति । तस्मात् निर्विकल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न विपरीतलिङ्गञ्चेति सिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत् किं प्रत्यक्षमिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदनेकाकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यक्षमितप्रपञ्चत्वे किं सल्लक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भस्येति । यदि तावदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणो निराकर्तव्यमित्ययं प्रथमः तत्पूर्वैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तरमधिकरणं प्रकाशवच्चैतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सल्लक्षणमेव ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तचैतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीवस्यात्मत्वेनोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सल्लक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्ष्याद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तव्यं । एवं प्रतिविम्बभावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । एकदेशित्याख्यामुत्थापयति । अत्रेति । न स्थानतोऽपीत्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किंलक्षणं ब्रह्मेति सन्देहे प्रकाशवच्चेत्यादिद्वितीयमधिकरणं प्रवृत्तं न सद्रूपमेव ब्रह्म किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, अवैयर्थ्यात् । सत्यं ज्ञानं सदेव सोम्येत्युभयश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आह च तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्तानतिरेकादिति । इदं द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वनिरासः फलं उत बोधरूपत्वनिरासः आहोस्वित् सत्तानिरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये गतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपपन्नस्य' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-  
प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत। नाशु-  
भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्  
सत्ताव्यावृत्तेन बोधेन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म  
प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-  
ज्येत। श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्यानेकस्वभावत्वानुप-  
पत्तेः। अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-  
व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सल्लक्षणं ब्रह्म उत बो-  
धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्ययं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,  
सूत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि। अपि च ब्रह्म-  
विषयासु श्रुतिस्वाकारवदनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपन्ना-  
स्वनाकारे ब्रह्माणि परिगृहीते अवश्यंवक्तव्येतरासां श्रुतीनां

यदि तावदिति। न हि द्वितीय इत्याह। न चेति। ब्रह्मणो बोध-  
रूपत्वनिरासे जडत्वाज्जीवाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह। कथं वेति।  
न तृतीय इत्याह। नापीति। सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-  
दित्याह। कथमिति। न च बोधस्य सत्तानतिरेकान्न तुच्छतेति  
वाच्यं। सद्बोधपदयोर्वाचानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात्। एवं सिद्धान्तं  
फलाभावेन दूषयित्वा पूर्वपक्षं दूषयति। नापीति। प्रसङ्गमेवाह।  
सत्तेति। व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं। निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्  
भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः। उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति  
शङ्कते। श्रुतत्वादिति। मेरुविन्ध्यवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-  
ब्रह्माभेदशङ्का श्रुतिशतेनापि न युक्तित्याह। नेति। सद्बोधयोर्भेदो-  
ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्युक्तं।  
सम्पत्तिरिति द्वितीयं शङ्कते। अथ सत्तैवेति। सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवच्चेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि  
 सम्यगुच्यन्ते । यदप्याहुः आकारवादिन्योऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-  
 प्रविस्त्रयभुक्तेनानाकारप्रतिपत्त्यर्था एव न पृथगर्थ्या इति तदपि  
 न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं ये हि परविद्याधिकारे केचित्  
 प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ताः स्रजश्च हरयः शता दशेत्ययं वै हर-  
 योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः  
 ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरममन्तरम-  
 वाह्यं' इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपासनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते  
 'यथा मनोमयः प्राणशरीरोऽभास्यः' इत्येवमादयो न तेषां  
 प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, न कृतुं कुर्वीतेत्येवंजातीयकेन प्रकृतेनै-

लक्ष्यैकोपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न  
 स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चात्र संशयोऽप्ययुक्त इत्याह । तथापीति ।  
 एकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह । सूत्राणीति । स्व-  
 पक्षे सूत्रसामञ्जस्यं चेत्याह । अर्थवदिति । अवस्थापेक्षितगत्यर्थत्वेनोक्त-  
 रसूत्राणां पूर्वैकवाक्यत्वान्नाधिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां  
 कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु 'मनोमयः  
 प्राणशरीरः सत्त्वकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलये  
 गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिः शून्य  
 इत्यर्थः । एवं या शरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्य-  
 भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारब्रह्मपरा एवेति तन्मतमनूय  
 दूषयति । यदपीत्यादिना । किं ज्ञेयब्रह्मप्रकरणस्थानामाकारशब्दा-  
 नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि तत्राद्यमङ्गीकरोति ।  
 ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्येश्वरस्य दश हरयो विषया हरणा-  
 दशेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-  
 द्वेदमाशङ्क्याह । अयमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैवंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकल्प्यमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वमकल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमप्येषां यथोपदेशं कश्चित् दुरितक्षयः कश्चिदैश्वर्यप्राप्तिः कश्चित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थगर्थमेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैषामेकवाक्यतोत्प्रेक्ष्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायोनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एतद्विस्तरेण प्रतिपादितं 'तत्तु समन्वयात्' [वेदा०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । किंविषयकस्यात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दूषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसम्भवे निषेधलक्षणापि न युक्तेत्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारानाकारश्रुतिद्विविधे सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमनमिति शङ्कोत्यानादस्यूतादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्कानुत्यानात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थवाक्यानां स्वार्थे फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह । फलमपीति । अर्थैक्याभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह । कथञ्चेति । अर्थैक्यं शङ्कते । एकेति । यथा फलवत् परमापूर्वाख्यानियोगैक्यादङ्गप्रधानवाक्यानामेकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोध-प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः यथा स्वर्गकामस्य यागोऽनुष्ठातव्य उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः, यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अवबुभुत्समानेन तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्समानेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविलापनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वयं पृच्छामः कोऽयं प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रविलय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्त्रिदेकस्मिन् चन्द्रे तिमिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवद्विद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको बाह्यश्च पृथिव्यादिलक्षणः प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्यः प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारा-नाकरवाक्त्वानां सर्वेषामेकवाक्त्वेत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति । नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-विलये ब्रह्मज्ञयं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपं अतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न लयः घटनाशेऽपि मृद्दर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्यस्य कल्पितस्य वा लयो विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्यस्य ज्ञानादध्वक्षैः मुसजादिना च छान्दद्वैतध्वंसायोगात् नभोग्रसनवि-

तुमिति तत्प्रत्ययोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-  
मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिभूतं जग-  
दभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया  
प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-  
ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा  
तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवात्यद्यते तथा  
चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः  
स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं  
कुरु प्रपञ्चप्रविलयश्चेति शतकृत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-  
प्रविलयो वा जायेत । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः  
प्रपञ्चविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-  
त्मतत्त्वावेदनेनैवोभयसिद्धेः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनेनैव हि तत्त्व-  
रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति, न च  
कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽव-  
गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षस्यैव

धिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किञ्च श्रुकादिमुक्त्या सर्वमुक्तिः स्यादि-  
त्यर्थः । द्वितीयमनूय दूषयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-  
देवाविद्यातज्जन्यप्रपञ्चलयसिद्धेर्नियोगो वृथेत्यर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-  
दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा, नाद्यः अशक्यत्वादित्याह । अना-  
वेदिते त्विति । द्वितीयं शङ्कते । नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि  
साक्षात्कारद्वैतबाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यसिद्धस्य विधिना कर्तुमथो-  
गादित्याह । नेति । एवं विषयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-  
ज्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म

वा । प्रथमे विकल्पे निष्प्रपञ्चब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-  
ज्जीवस्यापि प्रविलापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविलये नियोग  
उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-  
येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-  
कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव  
एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठितास्तत्त्वा-  
भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः भवन्ति,  
लोकेऽपीदं पश्येदमाकर्णयेति चैदंजातीयकेषु निर्देशेषु प्रणि-  
धानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्विति । ज्ञेया-  
भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,  
तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुकामेन,  
तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषयं यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुत्प-  
द्यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नियु-  
क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्निश्चयोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थः, आद्ये जीवनाशाद्विध्ययोगः द्वितीये नियोज्यादिसिद्धिः ।  
तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा  
इति । ननु श्रुतं ज्ञानं त्यक्त्वा तत्साधनव्यापारविधिः किमिति कस्यत  
इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह । ज्ञेयाभिमुखस्या-  
पीति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेयं ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं  
विषयानवबोधे विधिबोधायोगात् । तथा च वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-  
र्विध्यानर्थक्यमित्याह । तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । नन-  
त्यन्नं ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरर्थवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वनभि-  
र्यावदिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमभिं ध्यायेदिति विधि-  
नान्यथा कृतं दृश्यत इत्यत आह । यदीति । अन्यथाधीः कृतिसाध्या

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसी सा क्रिया स्वयमेव चेदन्यथो-  
 त्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानन्तु प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं  
 च न तन्नियोगशक्तेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधशक्ते-  
 नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतत्त्वं वस्तुतन्त्रमेव  
 हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-  
 तथैव पर्यवस्यति आम्नाये यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जी-  
 वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-  
 त्वमव्याचक्षीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मशा-  
 स्त्रस्यैकस्य \*द्वयर्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रसज्येयातां नियोग-  
 परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवन्मोक्षफलस्यादृष्ट-

चेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-  
 सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्न धेतव्यः । वेदान्तेषु विधिवादिनाऽन्यच्च  
 दृषणमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ब्रह्मात्मैक्ये नियोगं च वेदान्तवा-  
 क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्क्यार्थभेदाद्वाक्यभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति  
 दूषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-  
 त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।  
 नियोगपरतायां चेति । फलितमाह । अतस्त्वेति । इदानीं प्रौढवादेन  
 नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं खण्डयति । अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रि-  
 यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदा-  
 पासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः मुक्त्यभ्युदय-  
 फलभेद इत्येतैः प्रमाणैर्निर्गुणज्ञातसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद  
 इत्यर्थः । कथं तर्ह्यङ्गाङ्गिवाक्येषु नियोगैक्यं तत्राह । प्रयाजेति । एक-  
 स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलान्यपूर्वैक्यादेकवाक्य-

\* द्वयर्थता वस्तुपरता विधिरूपार्थेत्यादि नु० ।



फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनिष्ठानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरेकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्यमानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसङ्गावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चोपदेशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्यमाश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदाद्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणचोदनासु कश्चिदेकत्वाकारांशोऽस्ति । न हि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणो भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भारूपत्वादिगुणोपकारिणः परस्परविरोधित्वात् । न हि कृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनं प्रपञ्चैकदेशापेक्षेणैव एकस्मिन् धर्मिणि युक्तं समावेशयितुं । तस्मादसदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगैक्यमस्तु नेत्याह । न त्विहेति । मुक्त्यभ्युदयार्थभेदान्मिथो विरुद्धार्थविद्ययोरेकाङ्कित्वायोगाच्च न नियोगैक्यं । न च निर्गुणविद्यानियोग एकपूर्वसगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यं । अहो विपतीतं पाण्डित्यमायुष्मतः, विध्ययोग्याविद्यायां विधिर्योग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवाक्यानामाकारलयद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु तेषां फलिताकारो गतिस्तदुपासनयाभ्युदयसिद्धेः, निर्गुणवाक्यानाम् परमार्थालम्बनत्वमित्यस्तदुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसंहरति । तस्मादिति ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति  
च भूयः ॥ २२ ॥

‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्यश्चास्त्यश्च स्थितश्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराश्वेन प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देदितस्य माहारजनादीनि रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पथते, ‘अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रतिषेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्यत्रेदं तदिति विशेषितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन तत्र प्रतिषेध्यं किमपि समर्प्यते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वान्नञ्प्रयोगस्य । इतिशब्दश्चायं सन्निहितालम्बनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘इति हस्मोपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधिव्येन सद्रूपत्वमाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । पृथिव्यप्तेजोभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशद्वयममूर्तमिति राशिद्वयमुक्त्वा भूतद्वयस्यामूर्तस्य सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भा य एष एतस्मिन् सूर्यमण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणेऽक्षिणि पुरुषः’ इत्युक्तः, तस्य वासनामयानि स्वरूपाणि ‘तद्यथा माहारजनं वासो यथा पाण्डुराविकं यथेन्द्रगोपः’ इत्युपमाभिरुक्तानि विचित्राणि, तत्र माहारजनं हरिद्रा तथा-लिप्तं वस्त्रं माहारजनं, पाण्डुराविकमतिधवणं कम्बलादि । केचित् तु श्रुतिमुपलक्ष्यं कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि ततस्त्रामूर्तरसत्वेत्या करणानां पाञ्चभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते । अथ सतादात्मकप्रपञ्चेत्यनन्तरं, अत उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वाच्चेति नेतीति निषेधेनोपदेशः कथित इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थमाह । न ह्येति । एतस्मादात्मनोऽन्यत्रास्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । अन्यतानिरासार्थं परं

दिषु । सन्निहितञ्चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः  
तच्च ब्रह्म यस्य ते द्वे रूपे, तत्र नः संशय उपजायते किमयं  
प्रतिषेधो रूपे रूपवच्चोभयमपि प्रतिषेधति आहोस्त्रिदेक-  
तरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशि-  
नष्टि आहोस्त्रिद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तत्र  
प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतोत्याशङ्कामहे । दौ तौ  
प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो  
रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा  
ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्य-  
मानसङ्गावं प्रतिषेधाहं नतु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचर-  
त्वात् प्रतिषेधाहं, अभ्यासस्वादरार्थ इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न  
तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि  
परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिषु  
सर्पादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्पते । कृत्स्न-

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेध्यविशेषानुपल-  
म्भात् संशयमाह । तत्र कोऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येति-  
शब्दोपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दात् निषेध्यसामा-  
न्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्रूपद्वयस्वरूपिब्रह्मणस्व निषेध्य-  
त्वभानात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेषं ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्कत्या  
पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्पदार्थाभावाद्वाक्यार्था-  
भेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं, निरधिष्ठाननिषेधाद-  
र्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यस्या प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ  
वेति । एकब्रह्मण एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनरुक्त्यमित्यत आह ।  
अभ्यासस्त्विति । उत्सूत्रमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । एवमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिशिष्येत, अपरिशिष्यमाणे चान्य-  
स्मिन् य इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्  
तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध  
उपपद्यते, 'ब्रह्म ते जैवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असंख्ये  
य भवति असद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-  
स्तीत्येवोपलब्धव्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-  
प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-  
णाभिधीयते, न हि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति  
परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म  
प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, 'प्रचालनाद्धि पङ्कस्य  
दूरादस्पर्शनं वरमिति\*' न्यायात् । † अतः प्रतिपादनप्रक्रिया  
त्वेषा 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।  
एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्मभूतं  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इष्ट इति वदन्तं प्रत्याह । कश्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-  
मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्प्रमारूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणं  
स्यात् इदमत्र नास्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-  
नादित्यर्थः । किञ्च यद्भाति तत्सदित्युत्सर्गस्य भागार्थाभावाधिष्ठानप्र-  
मितिक्तदपवादः पूर्वभानस्य भ्रमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापलापात् अप-  
वादानङ्गीकारे तूत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-  
त्याह । अपरिशिष्यमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना भ्रान्तिनिषेधयो-  
रयोमात् शून्यवादो न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वदिनः पक्षान्तरं दूषयति ।  
नापीति । देहात्माभिमानवह्नौ किकमानप्राप्तद्वैतस्य निषेधो युक्तो न

\* हि न्याय इति वर्ष० का० ।

† अत इति वर्ष० का० नास्ति ।

प्रतिषेधति परिशिनष्टि ब्रह्मोक्त्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं यदेतावत्त्वं परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्मं च तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरसभूतं पुरुषशब्देदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं माहारजनाद्युपमाभिदर्शितं, अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चतुर्धास्वरूपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत् सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितालम्बनेनेति करणेन प्रतिषेधकनञं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदोये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात आदेशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानं ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधादहं ब्रह्मेति तत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं योजयति । तदेतदित्यादिना । 'देधा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वान्नेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमण्डले पुरुष इति ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुया भूतजनितत्वभानात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेस्त्याह । तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामयं रूपमेव किमित्युपमीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्थ्यत इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेधः राक्षो भृत्यो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाचारम्भण-  
शब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः  
सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चात्रेयमाशङ्का कर्तव्या कथं हि ब्रह्मणः  
स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति  
'प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं ब्रह्मणः  
प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकप्रसिद्धत्वं  
रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेधत्वाय शुद्धब्रह्म-  
स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवद्यं, द्वौ चैतौ प्रतिषेधौ यथा-  
मह्यन्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वः प्रतिषेधो  
भूतराशिं प्रतिषेधति उत्तरो वासनाराशिं । अथवा 'नेति  
नेति' इति वीक्ष्येयमिति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न  
भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतत्  
ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् वोष्माद्यान्तु सत्यां  
समस्तस्य विषयजातस्य प्रपिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति  
जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध  
इत्याह । प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थिति-  
सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने  
निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् तु द्वैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध  
इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादे-  
र्व्यवहारिकं प्रामाण्यं न तत्त्वावेदकमिति अतस्तत्त्वतो निषेधान्न विरोध  
इति भावः । ननु वस्तुत्वात् द्वैतवत् ब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह ।  
न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वादशङ्को निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि

परिशिनष्टि ब्रह्मेति निर्णयः । इतश्चैष एव निर्णयः यतस्ततः प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात् । तच्चैषाऽचरयोजना नेति नेतीति ब्रह्मादिषु तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः । तच्च दर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति । यदा पुनरेवमचराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रतिषेधरूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति तदा ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यं । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यं इति हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसमभवति अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात् ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इत्यध्यवस्थामः ॥

स्पष्टार्थः । यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपं ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह । द्वौ चैताविति । उद्देश्यविधेयार्थानां सङ्ख्यासाम्ये यथाकमं सम्बन्ध इति न्यायः 'यथासङ्ख्यमनुद्देशः समानाम्' [पा०१।३।१०] इति पाणिनिसूत्रसिद्धः तेनात्र रूपद्वयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः । वीष्णापक्षे सर्वदृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह । परिगणितेति । मूर्तेनामूर्ते नैत्येवं विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शाम्यति इत्यर्थः । सूत्रशेषं थाचष्टे । इत्येति । प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगत, भूयः पुनः, परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः । तच्चेति । उच्यते । ब्रह्मेत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत्  
कस्मात् न गृह्यते इति । उच्यते । तदव्यक्तमिन्द्रियग्राह्यं सर्व-  
दृश्यमाक्षित्वात् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि  
वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो  
न हि गृह्यते, यत्तदद्रेश्यमग्राह्यं यदा ह्येवैष एतस्मिन्मृ-  
श्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । स्मृतिरपि 'अव्यक्तोऽय-  
मचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते' इत्येवमाद्या ॥

\*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले  
पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं ।  
कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमा-  
नाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

‘पराञ्चि खानि व्यढणत् स्वयम्भुः

तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।

कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैव-

दावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' ॥ इति ।

नन्वग्राह्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत्  
तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वसत्त्वादित्यर्थः ।  
अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यते इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कोत्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति ।  
वस्तुतः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः ।  
भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मनश्चित्ते प्रकर्षेण निधानं स्थापनं प्रणिधानं



‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-  
मानः’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्लाघाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं सनातनं” । इति-  
चैवमाद्या । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-  
नोरन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशसवित्प्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु  
कर्मसूपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-  
कीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-  
भेदः स्वतस्त्वैकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-  
प्राज्ञयोरभेदः \*प्रतिपाद्यते ॥

जयनमस्कारादिरादिशब्दार्थः । स्वयम्भुरीश्वरः । खानीन्द्रियाणि । परास्त्रि-  
नात्मग्राहकारिण कृत्वा व्यट्गणं नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद-  
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा दृष्टत्वात् सर्वा लोकः  
परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मानं । कश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-  
निरुद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थी-  
त्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वेत्कर्षेण ध्यायन्तं  
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्काः, तत्र हेतुर्जितश्चासत्वं  
प्राणायामनिष्ठत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः, योगलभ्यः आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशादयः उपाधिषु भिद्यन्ते न स्वतः एवं प्रकाशस्त्रिदात्मापि  
ध्यानादिकर्मण्युपाधौ भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-  
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतश्च स्वाभाविकत्वाद्भेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-  
याऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राप्तेनात्मनैकतां गच्छति ।  
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेति' इत्यादि ॥

॥ १ उभयव्यपदेशात्त्वच्चिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमत-  
विशुद्धये । क्वचिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्यातृध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च  
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तृगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि  
भूतान्यन्तरो यमयति' इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च । क्वचित् तु  
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त  
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-  
मुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह  
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ॥

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सङ्गतिमाह । तस्मिन्नेवेति । पञ्चादि-  
त्वेनाभेदः, कुण्डलाख्यस्य 'सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेदः, तथा  
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः, यदा सूर्यप्रकाशयोरैकतेजस्त्व-  
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवज्जीवपरयोरपि एकेनैवात्मत्वधर्मेण भेदाभेदौ  
श्रुतिबलात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं ब्रजयाकारत्वं आ-

निरालम्बन एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशदर्शनादहिकुण्डलवदत्र तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनि च भेदः एवमिहापीति ॥

### २ प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात् ॥ २८ ॥\*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तव्यं, यथा प्रकाशः सा-  
वित्रस्तदाश्रयश्च सविता नात्यन्तभिन्नावुभावपि तेजस्वाविशे-  
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥\*

### ३ पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमिति तथैव त-  
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोच उप-  
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-  
न्यायेन वा परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैवैकदेश-  
भूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कृतुमशक्य-  
त्वान्नोचशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ  
श्रुतिस्तुल्यवद्व्यपदिशति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दीर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वं आदि-  
शब्दार्थः ॥

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मेण वा भेदाभेदस्वीकारे  
भेदस्य सत्यत्वादभेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे

\* ॥ २८ ॥ सूत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षसूत्रात्कर्तृभूतत्वेन सूर्यत्वाद्वा ङोका कर्तेति प्रतीयते ॥

भेदन्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात्  
प्रकाशवच्चवैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

४ प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं  
प्रतिषेधति आस्तं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात  
आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति  
च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष  
एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥ ४॥

‡ १ परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत्  
तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचि-  
द्वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत्  
तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः  
क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतु  
व्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यप-  
देशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

लोके विरोधकथोच्छेद इत्यपि द्रष्टव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरसं  
ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निविध्यत इति  
तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्त्वन्तरास्तित्वं भागादित्याक्षिपति । परमत  
इति । यद्यपि युक्त्याद्यधिकार्ये सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो व्या-  
ख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गतिमजानतोऽयं पूर्वपक्षः, तत्रो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति । सेतुशब्दश्च हि लोके जलसन्तानविच्छेदकारके मृद्वार्वादिप्रचये-  
प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मानि प्रयुक्त इति लौकिकसे-  
तोरिवात्मसेतोरन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति  
च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-  
सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-  
मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति 'तदेतत्  
ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्मित-  
मेतन्नवदिदमिति परिच्छिन्नं कार्षापणादि ततोऽन्यदस्त्वस्ति इति  
प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-  
मिति गम्यते । तथा सम्बन्धव्यपदेशो भवति 'सता सोम्य तदा-  
सम्पन्नो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिख-  
क्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्बन्धो दृष्टः यथा नराणां  
नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्बन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अत-  
स्ततः परमन्यदमितमस्ति इति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैनमर्थं

न्मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सद्दयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय  
तत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सद्दयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत्  
तीर्थत्वश्रुतेस्तेत्याह । सेतुं तीर्त्वाति । जाङ्गलं वातभृयिष्ठमिति वैद्योक्तेः  
वातप्रचुरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं ग्राह्यं । दिशश्चतस्रः कलाः  
प्रकाशवान्नाम पादः, पृथिव्यन्तरोत्तं द्यौः समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः,  
अग्निः सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति ज्योतिश्चान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन  
इत्याप्तनवान्नाम पाद इति चतुष्पाद्ब्रह्म, पादानामर्जानि अष्टौ शफा  
अष्टौषष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमि-  
त्यर्थः । षोडशपलपरिमितं ताभ्यं कार्षापणसंज्ञं भवति तद्वत् सद्दयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुषो दृश्यते' इत्यादित्याधारमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाख्याधारमीश्वरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकश्चेश्वरत्वमुभयोर्व्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाञ्चेत्येकस्य ये चैतस्मादवाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चेत्येकस्य यथेदं मागधस्य राज्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्ति इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

## २ सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूपयति । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्विवृतमर्हति प्रमाणभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सम्बन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धेति । अन्यदमितमिति असङ्ख्यातमित्यर्थः । अन्यस्पर्शे अल्पत्वेन मितत्वनियमादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह । भेदव्यपदेशश्चेति । अस्याक्षिप्तस्यामुनादित्यस्येन सहेति यावत् । आघारतोऽतिदेशतश्च भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि तमाह । सावधिकश्चेति ।

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत् तत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्णयाच्चेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरद्वयत्वावधारणादित्याह ।

कार्यस्य । न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं सम्भवति 'सदेव  
 सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्यवधारणात्, एकविज्ञा-  
 नेन च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वस्त्व-  
 मवकल्पते । ननु सेवादिव्यपदेशाः ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूच-  
 यन्ति इत्युक्तं नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावत् न ब्रह्मणो वाह्यस्य  
 सद्भावं प्रतिपादयितुं चमते, 'सेतुरात्मेति ह्याह न पुनस्ततः  
 परमस्ति' इति । तत्र परस्मिन्नस्मति सेतुत्वं नावकल्पत इति  
 परं किमपि कल्पेत, न चैतज्यायं दृष्टो ह्यप्रसिद्धकल्पना ।  
 अपि च सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन \*सेतुवा-  
 ह्यवस्तुतां प्रसञ्जयता मृदारुमयतापि प्रासञ्ज्यत न चैतज्यायं  
 अजत्वादिश्रुतिविरोधात् । सेतुसामान्यात् तु सेतुशब्द आ-  
 त्मानि प्रयुक्त इति स्मियते, जगतस्तन्मर्यादानाञ्च विधारकत्वं  
 सेतुसामान्यमात्मनः, अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृत आ-  
 त्मा स्मयते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरतेरतिक्रमासम्भवात् प्रा-  
 प्रोत्यर्थ एव वर्तते, यथा व्याकरणं तीर्णं इति प्राप्त इत्युच्यते  
 नातिक्रान्तस्तद्वत् ॥

न च ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः ।  
 उक्तं स्मारयित्वा हेतूनामसिद्धिमाह । ननु सेत्वित्यादिना । किं सेतु-  
 श्रुत्या परसिद्धिरर्थाद्वा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते । तत्र परस्मि-  
 न्निति । सेतुत्वलिङ्गेनाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्याय्यमित्याह । न चेति ।  
 लिङ्गश्चासिद्धमित्याह । अपि चेति । विधारकत्वन्तु कल्पितद्वितीया-  
 पेक्षयापि व्युज्यत इति भावः । तीर्णत्वं हेतुरप्यसिद्ध इत्याह । सेतुं  
 तीर्त्वेति ॥

## ३ बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।  
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्त्वित्वप्रतिपेक्ष्यर्थः, कि-  
 मर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाशफं  
 \*षोडशकलमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्था-  
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनैव क्रियते न ह्यवि-  
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्थापयितुं, मन्द-  
 मध्येत्तमबुद्धित्वात् पुंशामिति पादवत् । यथा मनश्चाकाशयो-  
 रथात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोरान्नातयोश्चत्वारो वागादयो  
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्पन्ते, चत्वारश्चाग्न्यादय आकाशसम्ब-  
 न्धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्षा-  
 पणे पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते, न हि सकलेनैव  
 कार्षापणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमोक्षते क्रयविक्रयपरिमा-  
 णानियमात् तद्वदित्यर्थः ॥

परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्राणचक्षुःश्रो-  
 त्राणि मनसः पादाः अग्निवाय्वादित्यदिश आकाशस्य पादाः ध्यानार्थं  
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ  
 वेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।  
 नहीति । कार्षापणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दधियां ध्यानव्यव-  
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥



४ स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते ।  
यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति ।  
तदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदे-  
शावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तावदयमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्थान-  
विशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमे च उपशमः स  
परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वा-  
पेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपधिभेदापेक्षयैवोप-  
चर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपमोपादानं ।  
यद्येकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजा-  
तविशेषस्योपाध्युपशमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपधिभेदाच्च  
भेदव्यपदेशः । यथा वा \*सूच्याकाशाकाशादिषूपध्यपेक्षयैवैतौ  
भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥

५ उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । यथा 'स्वमपी-  
तो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमामनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानेति ।  
स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिभेदान्नौ सत्यां  
सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरङ्गुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपा-  
धिवियोगे महालोकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तद्वत् तथा ह्येतच्चक्षुषोः  
स्थानयोर्भेदाद्विरुद्धयपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुख्यावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ॥

\* सूची पाशाकाशेति वर्षे का० ।

चानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपनिधि-  
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते।  
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, ब्रह्मतरश्रुतिप्रसिद्धे-  
केश्वरत्वविरोधात्। तथा च श्रुतिः एकस्याप्याकाशस्य स्थान-  
कृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति 'योऽयं वहिर्हृद्वा पुरुषादा-  
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'  
इति च ॥

८ तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेत्वादिव्यपदेशान् परपक्षहेतुननुम्य सम्प्रति स्वपक्षं  
हेत्वन्तरेणोपसंहरति। तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः  
परं वस्त्वन्तरमस्ति इति गम्यते। तथा हि 'स एवाधस्ता-  
दहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यचात्मनः सर्वं  
वेद ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चन यस्मात्  
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवा-  
ह्यम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्थान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-  
मशक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति। सर्वान्तर-  
श्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो युज्यते न मुख्यः  
संयोगादिः वस्तुदयासत्त्वात्, तद्या भेदोऽपि न सत एकत्वश्रुते-  
रित्यर्थः ॥

### ७ अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्येवङ्गोक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्त्वन्तराज्ञावर्तत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वस्यास्यायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः', 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

### ॥ ९ फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्यैव हि ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामीश्वित्रीशितव्यविभागावस्थायामयमन्यः स्वभावो वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यश्चेत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणोऽल्पता स्यात् यत्रान्यत्प्रशयति तदल्पमिति श्रुतेः । किञ्च निरवयवासङ्गब्रह्मणः सत्यप्रपञ्चसम्बन्धयोगात् तवैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधिष्ठानेनाध्यस्तं जगद्वाप्तमध्यस्तत्वात् रज्ज्वा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥ -

एवं तत्पदलक्ष्यं संशोध्य वाच्यार्थमाह । फलमत उपपत्तेः । निर्विशेषत्वादन्यः स्वभावः फलहेतुत्वात् । इष्टं सुखं देवादीनां, अनिष्टं

भवति आहोस्त्रिदोश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत्  
प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः ।  
स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिसंहारान् विचित्रान् विदधद्देशका-  
लविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मनुरूपं फलं सम्पादयतीत्यु-  
पपद्यते कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भव-  
तीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म वि-  
नश्यत् स्वकाल एव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं  
कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिशुध्यति,  
प्राक् भोक्तृमन्वन्धात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं  
दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धं । न ह्यसम्ब-  
द्धस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः

दुःखं नारकीणां, यामिश्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः  
गोचरः आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मश्रयोः फलहेतुत्व-  
श्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पद-  
वाच्यस्यासिद्धेर्लब्ध्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वोक्त-  
निर्विशेषत्वमुपजीव्य फलदाढत्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षोत्था-  
नात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदाढत्वं व्यवहारदशायां  
सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदाढत्वमिति शङ्कानिरासेनेकलब्ध्या-  
र्थनिर्वाहकवाच्यार्थनिर्णयार्थमस्याधिकरणस्यारम्भ इति मत्वा सि-  
द्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्म-  
भिज्ञदाढकं कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियाख्यं  
कर्म तावत् क्षणिकं तत् किं स्वभावात् फलं जनयति उत फलं  
उत्पाद्य नश्यति आहोस्त्रिदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभा-  
वादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशक्षणमारभ्यानभिद्यक्त-  
स्वर्गसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूषयति । तदपीत्यादि । । द्वितीयं

अथोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्त्यत इति, तदपि नो-  
पपद्यते, अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोष्टसमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः। तदस्तित्वे एव प्रमाणाभावात्। अर्थापत्तिः  
प्रमाणमिति चेत्, न, ईश्वरसिद्धेरर्थापत्तिश्चयात् ॥

२ अतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि  
अतत्वादपोश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे। तथा हि श्रुतिर्भवति  
'स वा एष महानज आत्मानादो वसुदानः' इत्येवंजाती-  
यका ॥

३ धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते। अत एव  
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

शङ्कते। अथेति। अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतना-  
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह। तदपीति। द्वितीये त्वदृष्टानभिज्ञजीवस्या-  
धिष्ठातृत्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठातृत्वसिद्धिरिति भावः। प्रौढवादेना-  
पूर्वं नास्ति इत्याह। तदस्तित्व इति। क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गा-  
दिहेतुत्वानुपपत्त्या स्थाय्यपूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिराराधितादो-  
श्वरादेव स्थायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः। केवलतर्कणापूर्वं न सिध्यतीति  
भावः ॥

'कृता स्वप्नेऽनुशयवान्' इत्यत्रोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणाः'  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरीश्वरस्यापि फलदातृत्वं स्वी-  
कार्यमित्याह। अतत्वाच्चेति सूत्रकारः। अन्नमासमन्तात् प्राणिभ्यो  
ददातीत्यन्नादः। वसुदानो अतो धनदाता, कर्मणोऽपूर्वस्य वा जडत्वे-  
नोपकरणमात्रत्वात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥

इदानीं पूर्वप्रक्षयति। धर्ममिति। विधिश्रुतिर्विध्यर्थः। तस्य लिङ-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः  
 स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते, अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग  
 आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुक्षणविनाशिनः  
 कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः, नैष दोषः ।  
 श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः  
 श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं  
 कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणे  
 वा सूक्ष्मा काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति  
 इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्तु फलं  
 ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्या-  
 नुपपत्तैर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च, तस्माद्ध-  
 र्मादेव फलमिति ॥

४ पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्यस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तुल्लावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति  
 गम्यते । यागस्येष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा  
 कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति ।  
 ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह ।  
 अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेद्यनसंस्कारमात्रात् कटादौ वेद्य-  
 नवत् कर्मापूर्वादेव फलसिद्धिः किमीश्वरेणेति भावः । अत्र वयं वदामः  
 चन्दनकण्टकादिदृष्टसम्पत्त्यैव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति  
 स्मृतिबलात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराधं । अतः ईश्वरानपेक्षात्  
 केवलात् कर्मणः फलमित्युक्तमिति ॥

सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतः स्ववृत्त्ययोगात्

लात् कर्मणोऽपूर्वाद्वा केवलात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-  
र्त्यते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-  
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि  
कारयित्वेनेश्वरो हेतुर्व्यपदिश्यते । फलस्य च दातृत्वेन 'एष  
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ  
एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति । स्मर्यते  
चायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान्” ॥ इति ।

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव  
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-  
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षत्वादीश्वरस्य  
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ० ॥

सवादितृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धे-  
तुत्वश्रुतेश्चेश्वराधिकृतात् कर्मणो जगदन्तःपातिफलसिद्धिरिति समु-  
दायार्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं  
विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म  
पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं सैन्धवघनवदवधारितं, तत्र  
कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मबलवत्  
ब्रह्मणो बलवमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं,  
ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।

विघ्नेशं विघ्नविध्वस्यै प्रणमामि मुहुर्मुहुः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववे-  
दान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसङ्गतिमाह । व्याख्यातमिति ।  
पूर्वपादे तत्त्वंपदार्थविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः  
प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तोपेक्षितपदतद्वाच्यार्थाप्रसङ्गारेण निर्धार्यत  
इति फलफलभावः सङ्गतिः । सगुणवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्वि-  
द्यानां चित्तैकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्तव्यं  
सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविचारविषयेत्वेनोक्तमिति मन्वान् व्या-  
क्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्यै-  
क्यात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाचिन्ता इत्यत आह ।  
एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-



विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभ्रान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीतराणीत्यनाश्वसप्रसङ्गे वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषादभेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनालक्षणत्वात् । अविधिप्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्यवेचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' [वे०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदुच्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चेयं विज्ञान-

म्भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेत्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्ययुक्त इत्याह । नाप्यस्येति । एवं पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति । सगुणविद्यास्येव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां त्वैक्यं सिद्धमिति वाक्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाक्यार्थनिर्णयायेति भावः । पञ्चमिप्राण इह शाखिल्यवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नानाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नान्ताः किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाच्चोदनाविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदः स्यादिति । तत्रोक्ता हेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहोच्यन्ते अथैष ज्योतिरथैष ज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्योतिर्योमानुवादेन सहस्रदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिर्योमलक्षकत्वायोगाद् प्रकरणविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदौ  
सम्भवतः, कर्मवदेव उपासनानि दृष्टफलान्यदृष्टफलानि  
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-  
त्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-  
नभेद आहोस्मिन् नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपन्यस्यन्ते,  
ननु तावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति  
चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतिष्टोमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणां विधीयत इति नाम्नः कर्म-  
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिष्वित्यादिपदेनाध्वर्यवं ह्यैत्रमिति संज्ञा-  
भेदात् ज्योतिष्टोमात् कर्मभेदो ग्राह्यः । तप्तं क्षीरं दध्ना कठिनमा-  
मिक्षा, तत्र द्रवं जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तप्ते पर्यसि दधानयति  
सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे आमिक्षायागे  
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,  
आमिक्षायागे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-  
दादित्याशङ्क्यामिक्षां प्रत्युपसर्जननेक्तविश्वदेवानां वाजिभ्य इत्यनु-  
वादायोगादुत्पत्तिशिष्टामिक्षावरुद्धे कर्मणि वाजिद्रव्यस्यानाकाङ्क्षि-  
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयागः कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-  
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेदः सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'येन्द्रं दध्यैन्द्रं  
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो ग्राह्यः, एवमिहापि पञ्चाभिषडभि-  
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः तथा रेतोऽन्यूना वा ग्राह्याः  
ह्यन्देशे तत्सहिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्या-  
ध्ययने तैत्तिरीयकारणं भूमौ भोजनं धर्मविशेषो नान्येषां, अन्यध्ययने  
केषाञ्चिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मो नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-  
सानयनं केषाञ्चिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि  
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छाखा-  
न्तरे कर्मभेदः शङ्कितस्तथात्रापि मुख्यकाध्ययने केषाञ्चिदेव शिरस्य-

यकं वाजसनेयकं कौथुमकं कौशीतकं शाव्यायनकमित्येवमादि,  
तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-  
देव्याऽऽमिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चात्र  
रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यार्यां षष्ठमपरम-  
ग्निमामनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-  
दिषु केचिदूनान् वागादीनामनन्ति केचिदधिकान्, तथा  
धर्मभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः आशङ्कितः कार्या-

ङ्कारपात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिर-  
भ्यासः । 'समिधो यजति ततूनपातं यजति' इति यजत्यभ्यासात् प्रया-  
जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः, आदिपदान्निन्दा-  
दिग्रहः, 'प्रातः प्रातरनृतं ते वदन्ति पुरोदयाज्जुहति येऽग्निहोत्रम्'  
इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुञ्जयात् 'यथातिथये प्रजुताय  
शून्यायावसथायाहार्यं हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-  
न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानायोगात्, तथोदितानु-  
दितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-  
प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाक्रियेते, यथा सर्वशा-  
खाविहितस्य कर्मणो ज्ञातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-  
नज्ञानाद्यशक्तेस्तत्तदेवान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखानां सर्वासा-  
मेकरूपा समाप्तिर्नोच्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः  
समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाखं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्वेदा-  
न्तस्योङ्कारसर्वाव्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-  
मर्थवादस्तद्भेदात् कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता हेतवो  
दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्त इति तथाशब्दा-  
न्तराभ्याससङ्ख्यागुणप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं  
गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्दध्यात् जुहुयादिति प्रकृति-  
शब्दभेदेन धात्वर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽत्र

दिषु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽथर्वणिकानां शिरोव्रतम् इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदहेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन् तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशेषात् । आदियहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोदिता अभेदहेतव इहाह्वयन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवं 'यो ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च वेद' इति वाजसनेयिनां, कन्दोगानाञ्च तादृशेव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च खानां भवति' इति । रूपमप्युभयत्र

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिष्ठ आऊतीर्जुहेति' इति सङ्ख्याया कर्मभेदवद्वायुप्राणौ द्वौ संवर्गाविति द्वित्वसङ्ख्याया संवर्गविद्याभेदः स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्, प्रकरणान्तरे कुण्डपायिनामयने 'मा-समग्निहोत्रं जुहति' इति अतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्थत्वात् कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपास्तिभेद इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्वैर्वेदान्तैः प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रादिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्द-स्रोदितः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधा-त्यर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैकवदुपास्तिप्रयत्नैकमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादि-गुणकप्राणविद्या सर्वशाखास्तेका तथा पञ्चाग्निविद्याप्येका एकसंयोगाद्यविशेषात्, तथान्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पञ्चाग्नीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,  
यथा च द्रव्यदैवते यागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन  
हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणविद्येति, तस्मात् सर्ववेदान्त-  
प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चान्निविद्यादैश्वानरविद्याशाण्डिल्य-  
विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वा-  
भासास्ते प्रथम एव काण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'  
इत्यारभ्य परिहृताः, इहापि कश्चिद्विशेषमाशङ्क्य परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्यादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-  
द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चान्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपर-

पक्षहेतून्निराचये । ये त्विति । काठकमित्यादिनाम्ना कर्मभेदो न युक्तः,  
कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दानां यथ्यनामतया कर्म-  
वाचित्वाभावादतो भिन्ननामकशाखाग्रथ्यभेदोऽपि तद्विहितं कर्मैक-  
मेव, अल्परूपभेदोऽपि न कर्मैक्यविरोधी, धर्मविशेषस्त्वध्ययनाङ्गं न क-  
र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदं पुनश्चक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-  
र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिस्तुतिमात्रत्वात् ब्रह्मशाखाध्ययनाश-  
क्तावपि स्वशाखानुक्तविशेषस्यापेक्षितस्यान्यतो ग्रहसम्भवादशक्तिरभे-  
दिका एकस्मिन्नपि कर्मण्यङ्गत्वात्पादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-  
प्तिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परि-  
हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैक्यवद्विद्यैक्यसिद्धेः पुन-  
श्चक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्योत्पत्तिश्रुत्यत्वं विशेषः पञ्चाग्नीन् वेदेत्याद्युपासनात्युत्ति-  
विधिस्त्वपश्चाग्न्यादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिन्नावाजिनरूपभे-

मग्निमामनन्ति 'तस्युग्निरैवाग्निर्भवति' इत्यादिना । कन्दोगास्तु तं  
नामनन्ति पञ्चसङ्ख्यैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं प-  
ञ्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथ-  
मुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं  
पञ्चसङ्ख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्यांस्तुरः प्रा-  
णान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि कन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयि-  
नस्तु पञ्चममप्यामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया  
पशुभिर्य एवं वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति  
वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैष  
दोषः, यत एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उप-  
पद्यते । यद्यपि षष्ठस्याग्निरुपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रभृ-  
तीनां पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्या-  
भेदो भवितुमर्हति, न हि षोडशियग्रहणाद्यहणयोरतिरात्रो  
भिद्यते । पद्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्चकन्दोगैः 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽ-

दात् कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वात् न पौनरुक्त्यमस्याधि-  
करणस्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य पृथक्शास्त्र-  
त्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु त्रिना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्ति-  
गन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य मृतस्य दाहार्थमग्निरन्त्येष्टि-  
गतः षष्ठो यः प्रसिद्धवद्वाजिभिरुक्तः स क्कान्दोग्ये उपसंहार्य इति न  
रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजि-  
नामावापश्चकन्दोगानाञ्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह । आवापेति ।  
क्कान्दोग्ये षष्ठाग्न्यभावमङ्गोक्तत्वात्पर्यरूपभेदो न विद्यैकविरोधीति परि-  
हरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं त्यजति । पद्यतेऽपीति । इतोऽस्मा-  
त्क्षोकादिष्टं श्लोकान्तरं प्रेतं गतं ज्ञातयोऽभये हरन्तीत्यर्थः । ननु क्का-

अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-  
स्वग्निस्वनुवृत्तायाः समिद्धूमादिकल्पनाया निवृत्तये 'तस्याग्नि-  
रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समासनन्ति स नित्यानु-  
वादः । अथाप्युपासनार्थ एष वादस्तथापि स गुणः शक्यते कृन्दो-  
गैरप्युपसंहर्तुं । न चात्र पञ्चसङ्ख्याविरोध आशङ्क्यः, साम्यादिका-  
ग्न्यभिप्राया ह्येषा पञ्चसङ्ख्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-  
यिनोत्यदोषः । एवं प्राणसंवादादिष्वप्यधिकस्य गुणस्तेतरत्रोप-  
संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदाद्वेद्यभेदो विद्याभे-  
दश्चाशङ्क्यः कस्यचिद्वेद्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसेर्देद्यवे-  
दित्रोरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च  
सरवच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रताद्यपेक्षणाद-

न्दोग्येऽभिमात्रं श्रुतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पच्यते इति रूप-  
भेदस्तदवस्थस्तत्राह । वाजसनेयिनस्त्विति । घृष्टाग्नेस्तद्विरोधस्य चानु-  
वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् पञ्चामय एवोपास्याः उभयत्रेति न रूप-  
भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य घृष्टाग्नेरुपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अद्या-  
पीति । शुक्लोकादीनां पञ्चानामग्नीनां अभित्वसम्पत्तिविधिनैवार्थात्  
पञ्चत्वं सम्पत्तिकल्पिताग्नीनां सिद्धमनूद्यते न ध्येयत्वेन विधीयत  
इत्यर्थः । कृन्दोगैर्वाजिशाखाख्यं रेत उपसंहर्तव्यमित्युक्ताऽनुपसंहारे-  
ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

एवं रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्ता धर्मविशेषोऽपि न भेदक

न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तत्प्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरे ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीते इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्तोपनिषदध्य-यनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेच्छिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रव-णादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्त्यतेष धर्मः, न, तत्राप्येतामिति प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया ग्रन्थविशेषापेक्षमिति ग्रन्थविशेषसंयोग्येवैष धर्मः । सर्वत्र तन्नियम इति निदर्शननि-र्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेताग्न्यनभिसम्बन्धादाथर्वणोदितैकाग्र्यभिसम्ब-न्धाच्चाथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादप्यनवद्यं विद्यैकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाथर्वणि-कानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे । नैतदिति । एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखास्तु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्या-संयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्यते । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतग्रन्थवाच्यैतच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशकग्रन्थपरो ब्रह्मविद्या-शब्द इति परिहरति । नेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सर्वदिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आथर्वणैः स्वसूत्रे उदित एकोऽभिरेकधिसंज्ञया प्रसिद्धस्तस्मिन्नमौ कार्या इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ॥



## दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु वेद्यैकत्वोप-  
 देशात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, तथैतन्मेव ब्रह्म स-  
 त्वस्यैकत्वमिति 'एतन्मन्त्रावध्वर्यव इति महाप्रतीकं ब्रह्मणाः' इति ।  
 तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्थेश्वरगुणस्य  
 भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शा दृश्यते  
 'ब्रह्म ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुर्वते अथ तस्य भयं भवति  
 तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वाक्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-  
 मात्रसम्पादितस्य वैश्वानरस्य ब्रह्मन्दाग्रे सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-  
 तमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,  
 तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रो-  
 पासनविधानाद्योपादानात् प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि  
 सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमिद्धिः ॥

किञ्च वेद्यैकेन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्सन्निधि-  
 पाठात् सगुणविद्यानामपि सर्वशाखास्वैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।  
 दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रयवेद्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च  
 शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शा विद्यैक्यं दर्शय-  
 तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्ब्रह्मयेऽल्पमप्य-  
 न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-  
 द्बिदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयङ्करं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-  
 मन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमात्रमुपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-  
 विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तसूक्त्यादीनां प्रती-  
 यमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यते अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्यर्थमुपा-  
 दानमिति, तत्तदुपास्तोनामपि सर्ववेदान्तप्रमाणकत्वेनैक्यं बाहुल्येन  
 सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्या देविद्यैक्यमित्यर्थः ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकचार्था विशिष्टविज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिशेषवत्, यथा विधि-शेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्व-चेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वानुष्ठानां प्रकृतिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्यैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्यायां श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकचाश्रुता इतरशाखात उपसंहर्तव्या इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति पक्षः, तत्र विद्यैक्यचिन्तानैष्कल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्वादिना । गुणानां मुख्यविनाभावादेतच्छाखास्था विद्या शाखान्तरोक्त-तद्विद्यागुणवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैक्ये गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकाणामङ्गानामुपसंहारे दृष्टान्तमाह । विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चाभेययामावस्तुज्ञानां गुणानां ततोऽभिन्ने सौम्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थ-गुणानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह । प्रकृतीति । प्रकृति-गुणानां विकारे प्राप्तिर्युक्ता विद्यानान्तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न तत्प्राप्तिरित्यर्थः । नैवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उत्तरसूत्राणाम-नेन सूत्रेण पौनरुक्त्यं वारयति । अस्यैवेति ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-  
यामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथा' इति, प्रक्रम्य वागा-  
दीन् प्राणानासुरप्राणविद्वत्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः  
पथते 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष  
प्राण उदगायत्' इति । तथा छान्दोग्येऽपि 'तद्वद्देवा उद्गीथमा-  
जहुरनेनैनानभिभविष्यामः' इति प्रक्रम्येतरान् प्राणानासुरप्रा-  
णविद्वत्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पथते 'अथ ह य  
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे' इति । उभयत्रापि  
च \*प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संशयः कि-

पूर्वं चोदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विद्यैक्यमुक्तं तस्यापवादं वक्तुमाह ।  
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं छन्दोगानामुद्गीथाध्या-  
यश्च विषयमाह । वाजेट्यादिना । 'ते ह देवाः सात्त्विकवृत्तयः प्राणा  
अन्योन्यमूचुर्हन्तेदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनौद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-  
वृत्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथ-  
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यास्ये भवं  
आसन्यं मुख्यमध्यस्थं प्राणमुपास्यं निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्रान्योन्याभि-  
भवात्मकयुद्धे प्रवृत्तवन्तस्त्वमौद्गात्रं नौ स्वीकुर्विति तथा त्वयानृतं कृतं  
तथा ब्राह्मचक्षुःश्रोत्रमनांस्यपि कामेनासुरपाप्माना यस्तानीति निन्दित्वा  
आसन्यम्यायं देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनैतानसुरान्  
जयेमेत्यर्थः । भेदाभेदभानाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संक्षेपेन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मियो  
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संक्षेपेऽपि विद्यैक्यापवादादनुपसंहार  
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिरिति मन्तव्यं,

\* प्राप्तेति प्रतीकं वर्षे० पु० भास्ति ।

मत्र विद्याभेदः स्यादाद्येस्त्रित्वं विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं पूर्वेण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभेदात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा कन्दोगाः 'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति, कन्दोगा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे इति तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दोषः, न ह्येतावता विशेषेण विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि बह्वतरस्य प्रतीयमानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्ययाभिप्राय उद्गीथोपन्यासवागादिसङ्कीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्यपाश्रयः, तद्वीर्याच्चासुरविध्वंसनमश्नमृल्लोघनिदर्शनेनेत्येवं बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि चोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति । तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्वं लक्षयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्थसिद्धान्तिशङ्काभागं व्याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्पूर्णाद्गीथकर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् कन्दोगानान्तुद्गीथावयव उँकारः प्राणदृष्ट्योपास्यः, उँमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्युपक्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्ययोर्भेदाद्धि ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः, उद्गीथत्वेनेति उँकारत्वेनेत्यर्थः । अल्परूपभेदो न विद्यैकविरोधीत्युक्तन्यायेन पर्वपक्षं परिहरति । नैष इति । असुरजयाभिप्रायः असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं प्राप्य लोके विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्येण स्वयमेव ध्वस्ता इति श्रुतमुभयत्रेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि विद्यैकत्वमङ्गीकृतं सोऽपि नास्तीत्याह । वाजेति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥

### नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्वादिवत् ॥ ७ ॥

न वा विद्यैकत्वमत्र न्याय्यं, विद्याभेद एवात्र न्याय्यः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते छान्दोग्ये तावत् 'आमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवस्योङ्कारस्य उपास्यत्वं प्रसृत्य रसतमादिगुणोप-  
व्याख्यानञ्च तत्र कृत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोङ्कारमनुवर्त्य देवासुराख्या-  
यिकाद्वारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयेत तस्याश्च कर्ताङ्गातर्त्विक-  
तत उपक्रमस्योपरध्येत, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेण चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-  
द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरूपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविबुद्धरूपभेदात् न विद्यैक्यमिति सिद्धान्तयति । न वेति । अक्षरं विशिनष्टि । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । एधिव्यादिरसानां रस-  
तम ॐकारः, आप्तिः समृद्धिरिति गुणानुक्ता गुणवत्त्वोद्गारे प्राणदृष्टि-  
विधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-  
त्वार्थं छान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्पूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-  
द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत आह ।  
तत्र यद्युद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति  
दोषद्वयं स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या  
ततो वरं कर्तृलक्षणात् श्रुत्यन्तरानुग्रहात् तथा चोपसंहारे कर्तृप्रा-  
णोपास्यनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह । उपक्रमेति । सन्दि-  
ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चीयते । यथोक्ताः शर्करा इत्यत्राङ्गन-

उद्गीथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते  
त्वं न उद्गायेत्यपि तस्याः कर्तोद्गातृत्वं प्राणत्वेन निरूप्यत  
इति प्रस्थानान्तरं । यदपि तत्रोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य  
तदप्युद्गातृत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-  
नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-  
प्युद्गीथशब्द इति वैषम्यं । न च प्राणस्योद्गातृत्वमसम्भवेन हेतुना  
परित्यज्येत उद्गीथभाववदुद्गातृत्वस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

अथसन्देहे तेजो घृतमिति शेषान्निश्चयः, इह तूपक्रमेऽक्षरस्योपास्यत्वं  
निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गीथपदस्यावयवत्वक्षणा विनिश्चितेति प्रा-  
णमुद्गीथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एवं क्वान्दोग्ये  
‘ऌकार उपास्य उक्तः इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।  
वाजेति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैक्यमिति  
तदूचयति । यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथ उपास्यतया नोक्तः किन्तुद्गातृत्वं,  
किन्तुद्गीथत्वमेव वाजिभिरपि याज्ञमित्यैक्यमाशङ्क्याह । न चेति । स  
उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं बह्वतरार्थाविशेषाच्च विद्यैक्यमिति  
तत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गातार इत्यन्तर-  
क्रोपास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वह्निरङ्गार्थवादसाम्यमात्रेण नोपासनैक्यं  
युक्तमित्यर्थः । वाक्यसाम्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । तथा-  
हीति । ‘वि वा एतं प्रजया पशुभिर्वर्द्धयति व्यार्द्धयत्यस्य आढव्यं यस्य  
हविर्निबतं पुरस्ताच्चन्द्रमा अभ्युदेति चेधा तखडुलान् विभजेद्ये म-  
ध्यमाः स्युस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्याद्ये स्थविष्ठास्तानि-  
न्द्राय प्रदात्रे दधंस्त्रयं प्राणिष्युस्तान् विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरुम्’  
इत्यभ्युदयवाक्यं । अस्यार्थः यस्य यजमानस्य चतुर्दशमेवामावास्याभ्या-  
न्या दर्शकर्मार्थं प्रवृत्तस्य पुरस्तात् पूर्वं हविस्तखडुलदधिपयोरूपं नि-  
बतं दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्यः सङ्गलपितं चन्द्रमाश्च पश्चादभ्युदेति तमे-  
तं यजमानं कालव्यत्ययापराधात् तदेव निबतं हविः प्रयाजादिनर्द्ध-

नत्वात् प्राणवीर्येणैव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नाख्यस-  
म्भवः । तथा च तत्रैव आवितं 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोद-  
गायत्' इति । न च विवक्षितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-  
सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये  
पशुकामवाक्ये च 'त्रेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'ये  
मध्यमाः स्युस्तान्मये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-  
दिनिर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदादभ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसि-  
तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद्या-  
भेदः, परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्यध्याससाम्येऽपि  
'आकाशे ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः पराधनं स एष परोवरीयान्

यति वियोजयति शत्रुं चास्य वर्द्धयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-  
मानः, ये मध्यमादिभावेन त्रेधा भूतास्तण्डुला दध्यादिसहिता निरु-  
मास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो वियोजयेद्वियोज्य च दाढत्वाद्विगुणका-  
ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्थविद्यतण्डुल-  
चरं श्रुते दुग्धनिष्ठचरमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-  
यश्चित्तरूपं दर्शाद्विभक्तं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलत्रेधात्वाद्यनु-  
वादेन विभजेदिति हविषः प्रकृतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि  
देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-  
भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-  
ऽपनयो वियोगोऽध्यवसितः, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थविष्ठास्तान-  
मये प्रणयतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विष्णवे श्रिमिविष्टाय  
श्रुते चरं ये क्षौदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरमिति निर्देशोऽभ्युदय  
वाक्ये समोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽमावस्थामिदं वत्सा-  
नपाकुर्यादिति नित्यं दर्शकर्म समाप्य पुनर्देहार्थं वत्सापाकरणविध्यु-  
पक्रमात् पशुकामस्य यागान्तरविधिरेव नाभ्युदयवाक्येनार्थक्यमिति

उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वाद्विगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनं अद्यादित्यगतहिरण्यमश्रुत्वाद्विगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाङ्गिनं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां, तदच्छाखान्तरस्येव्येवंजातीयकेषूपसनेष्विति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वाद्वैकत्वमत्र न्याय्यं उद्गीथविद्येत्युभयत्राप्येका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्याय्यतरं, श्रुत्यक्षरानुगतं हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यक्षरवाच्यमुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौकिकैर्व्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चेतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेषूद्गीथविद्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैक्यन्यपरिपठितानां \*काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्यान्मातृदेशात् देशान्तरं नयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परोवरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परस्वासौ वरोऽत्र वरतर इति परोवरीयानित्येकं पदं । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मा न दृष्टान्मनत्वादुद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यमश्रुपुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदवदिहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैक्यं पूर्वपक्षवोजमुद्गाथ दूषयति । संज्ञात इति । उपास्यरूपभेदाद्विद्यानागतं यदुक्तं तच्छ्रुत्यक्षरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैक्यं कर्मैक्यव्यभिचारि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

\* काठकैकसंज्ञलमिति वर्ध० ।



देवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संव-  
र्गविद्यादिषु ॥

व्याप्तेष्व समञ्जसं ॥ ९ ॥

‘आमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ इत्यत्राक्षरोद्गीथशब्दयोः  
सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादैकत्वविशेषणपक्षाणां प्र-  
तिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्यायः स्यादिति विचारः । तत्राध्यासो  
नाम द्वयोर्वस्तुनोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्धावन्यतरबुद्धिरध्य-  
स्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिंस्तदुद्धिरध्यस्ता,  
इतरबुद्धावपि यथा नान्नि ब्रह्मबुद्धौ \*अध्यस्तायामप्यनुवर्तत  
एव नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते । यथा वा प्रतिमादिषु वि-  
ष्ण्वादिवुद्ध्यास एवमिहाप्यक्षरे उद्गीथबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीथे  
वाऽक्षरबुद्धिरिति । अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिदस्तुनि पूर्व-  
निविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था  
बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहे-  
न्द्रियसङ्घाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या ‘तत्त्व-

संज्ञैक्यं सर्वत्राप्रमाणमेव नेत्याह । यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्य-  
मपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्यात् सर्वशाखास्तु तद्विद्यैक्यं, तथा  
पश्चाग्न्यादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥

व्याप्तेष्व समञ्जसं सामानाधिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह । अमि-  
त्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् व्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धि-  
पूर्वकाभेदारोपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेषणं  
व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्गाढकर्मात्मकोद्गीथावयवत्वमोङ्कारस्य

\* अध्यस्तमानायामिति वर्षे० ।

मसि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-  
बुद्धिर्दिग्याथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते एवमिहायचरबुद्धोद्गीथबुद्धि-  
निवर्त्यते बुद्धेश्चबुद्ध्या वाऽचरबुद्धिः, एकत्वन्तु अचरोद्गीथ-  
शब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-  
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्याचरस्य  
ग्रहणप्रसङ्गे औद्गात्रविषयस्य समर्पणं, यथा नीलं यदुत्पलं  
तदानयेति, एवमिहायुद्गीथो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-  
मेतस्मिन् सामानाधिकरण्यवाक्ये विमृश्यमाणे एते पक्षाः प्रति-  
भ्रान्ति, तत्रान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादनर्धारणप्राप्ताविद-  
मुच्यते । व्याप्तेश्च समञ्जसमिति । चशब्दोऽयं तुशब्दस्थाननि-  
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या  
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-  
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं  
प्रसज्येत फलञ्च कल्प्येत । श्रूयत एव फलं 'आपयिता ह वै का-  
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्यफलत्वात् । \*आप्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न  
युक्त इत्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाक्षेपसि-  
द्धान्तसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ।  
च शब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह ।  
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य बुद्धिरोद्गारेऽध्यस्यते तद्वाचकोद्गीथ-  
शब्दस्योद्गारे लक्षणा स्यात् तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धो-  
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्प्यमिति गौरवं स्यादि-  
त्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते । श्रूयत इति । आप्यादीति ॐकार

\* आप्यादीति वर्ध० ।

दृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीथाध्यासफलं । अपवादेऽपि समानः  
 फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्थो-  
 पयोगानवगमात् । न च कदाचिदप्योङ्कारादोङ्कारबुद्धिर्निव-  
 र्तते उद्गीथादोद्गीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं  
 उपासनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं  
 हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थसमर्पणात्,  
 न च द्वौचविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽचरे ॐकारशब्दवाच्ये  
 उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि सकलायां साक्षाद्वितीयायां भक्ता-  
 बुद्गीथशब्दवाच्यायामोङ्कारशब्दप्रसिद्धिः, येनानतिरिक्तार्थता  
 स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसा-  
 धारण्यात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाक्षरं  
 विशिष्यते, कथं नामोद्गीथावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति ।  
 नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव\*लक्षणार्थ-

व्याप्तिः सम्बद्धिरिति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं  
 नाध्यासस्येत्यर्थः । उद्गीथोङ्कारयोरन्यतरबुद्धान्यतरबुद्ध्यपवादमङ्गीक-  
 त्वान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिर्वैफल्यमुक्तं सम्प्रत्यन्यतरबुद्धेरभ्रान्तित्वा-  
 न्नपवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । आन्तिश्चेत् निवर्तते न तु  
 निवर्तते इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकादाक्याङ्गान्त्यपवादो  
 भवति नेह वाक्यं तत्त्वपरत्वमित्याह । न चेति । घटकुम्भशब्दयोरिवो-  
 ङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि  
 नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति ।  
 व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदव्याप्योङ्कार इहोपा-  
 स्तौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्वं विशेषणं समञ्जसमित्यर्थः ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणायामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत  
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति  
सन्निकृष्टा लक्षणा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि  
वर्तमाना दृष्टाः पटग्रामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरो\*मित्येत-  
स्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिनां कन्दोगानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठ्यगुणान्वितस्य  
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता  
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यद्वा अहं वसिष्ठो-  
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प्य इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, अवयवलक्षणा तु सन्निकृष्टा अवयवावयविसम्बन्धस्य क्लृप्त-  
त्वात्, पटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामादौ ब्रह्म-  
शब्दस्य त्वगत्वा ब्रह्मबुद्धिग्राह्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-  
र्विवर्त्तितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने आत्मादिगुणकोङ्कारे  
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदव्याप्योङ्कारनि-  
रासेनोङ्कारे प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनाला-  
घवादिति सिद्धं ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिनामिति ।  
वाचो वसिष्ठत्वं गुणं, वाग्मिनः सुखवासदर्शनात्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः  
चक्षुष्यतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । ओत्रं सम्पद्गुणकं श्रवणात् सर्वार्थ-  
सम्पत्तेः । मनश्चायतनत्वं गुणं तस्य वृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

\* ओमित्येतद्वचरमित्येतस्योद्गीथमित्येतदिति वर्थः ।

कौपीतकिप्रभृतीनां प्राणसंवादिषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता  
ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्जातीयकेषु प्राणस्य  
श्रेष्ठ्यमुक्तं नत्विमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः । तत्र संशयः  
किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्येरन्नुत ना-  
स्येरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्येरन्निति । कुतः, एवंशब्द-  
प्रयोगात् । \* 'तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा'  
इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दश्च  
सन्निहितावलम्बनो न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्जातीयकं गुण-  
जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-  
राकाङ्क्षत्वमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्येरन्निमे गुणाः क्वचिदुक्ता  
वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं  
प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिसारूप्यात्,

च गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति शा-  
खादयस्सम्मतोऽर्थः । विषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य  
श्रेष्ठ्यसादानं निर्धारणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे  
स्वश्रेष्ठ्यायेत्यर्थः । एवंशब्दाश्चैद्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह ।  
तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं उद्गी-  
यत्वविशेषणादोद्धारस्य सर्ववेदव्याप्त्यावृत्तिवत् प्रकृतगुणमात्रमाह-  
कैवंशब्दाच्छाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र  
प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठ्यगुणं  
विद्वानुपान्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।  
एवंजातीयकविद्यैक्यात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्देन  
न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्येरन्निति ।

\* तथा हि अथो य एवं इति मु० पु० । अथो तथा य एवमिति तु टीकासम्मतं ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः कचिदुक्ता अन्यत्र नास्त्ये-  
रन् । नन्वेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवञ्चातीयकं गुणजातं वेद्य-  
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौषीतकिब्राह्मण-  
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-  
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-  
णगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न परशाखागतमप्यभिन्न-  
विज्ञानावबद्धं गुणजातं स्वशाखागतादिशिष्यते । न चैवं सति  
श्रुतहानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां  
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।  
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-  
स्तद्देशस्यैरविभावितशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणे भवति, यथा च तत्र  
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते एवम-  
भियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् ।  
तस्मादेकप्रधानसम्बद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-  
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणवि-  
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौषीतकिश्रुतौ प्रत्यभिज्ञायते, तथा च  
गुणानां गुण्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात् स-  
त्तैव श्रुतमार्थश्च गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्यां सन्निहितत्वाविशेषात् कौषी-  
तकिगतेनैवंशब्देन परामृश्यन्त इत्याह । तथापीति । कौषीतकिश्रु-  
तिस्थः प्राणो वसिष्ठत्वादिगुणकः श्रेष्ठप्राणवत् । वाजिश्रुतिस्थप्राणवदि-  
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतहानिर्नास्ति अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति ।  
न चैवं सति इति । अपरिगणिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-  
माह । न हीति । कलितमाह । तस्मादिति ॥

### आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु श्रुतिष्वानन्दरूपत्वं विज्ञान-  
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः  
क्वचित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा  
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा  
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-  
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र  
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं  
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां ते-  
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तशौर्यादिनिदर्शनेन । नन्वेवं

आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो क्षयस्थैक्यात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-  
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहारादर्थानव-  
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्राणस्य सविशेषत्वादुक्तः शा-  
खान्तरीयवसिष्ठत्वादुपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् स्वशाखागत-  
पक्षैरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । आनन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसामा-  
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तद्वाच्य-  
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं आनन्दः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
शुद्धमद्वयमात्मेति तानि च समानाधिकरणानि पदानि विरुद्धधर्म-  
त्वाङ्गेन सर्वाधिष्ठानभूतामेकामखण्डव्यक्तिं लक्षयन्ति । न चैकेनैव पदेन  
लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन  
लक्ष्यज्ञानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणाऽवतरति तथाप्यानन्दो  
ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वात्पलभान्तिनिरासे व्यसनत्वजडत्वादिभ्रमो भवेत् अत-  
स्तन्निरासाय सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-

सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्त्येरन्, तथा हि तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रक्रम्यान्नायते 'तस्य प्रियमेव शिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आन्नातानां ना-  
स्त्यन्यत्र प्राप्तिः यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते  
परस्परापेक्षया भोक्तान्तरापेक्षया \*वोपचितापचितरूपा उप-  
लभ्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म  
'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो  
ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्त्वेते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयो-  
ऽभ्यासात्' इत्यत्र [वे०सू०१।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि  
चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि  
सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मांस्त्वेतान् कृत्वा

धित्वाद्वाक्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्म-  
शून्यमद्वयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वधर्मनिरासात् । तच्च  
विशेषदर्शनं यावद्भिः पदैर्भवति तावन्ति पदान्युपसंहर्तव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिरिति सगुणब्रह्मविद्या-  
गतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति ।  
पुल्लदर्शनसुखं प्रियं तद्वार्तादिना मोदस्तस्य विद्याद्यतिशये प्रमोद इत्येवं  
तारतम्यवन्तो धर्मास्त्वद्वये ज्ञेये न प्राप्नुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्म-  
ज्ञानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न



न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति, स च न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपसनायोपदिश्यमानेषु नेतव्यः सम्यङ्कामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यपुपास्यब्रह्मण एकत्वे प्रक्रमभेदादुपासनभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यत्र प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासते चामरेणान्या कृत्रेणान्या, तत्र चोपास्यैकत्वेऽप्युपासनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि सति भेदव्यवहारे सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्य-कामत्वादीनां धर्माणां कचिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लादस्वरूपप्रतिपादनायैवोच्यमाना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिण एकत्वात् सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त इति ॥

चैत इति । ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याशङ्क्याह । एवमपीति । अज्ञेयत्वादेषां न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः । किमर्थं तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मास्त्विति । ब्रह्मधर्मानिति कृत्वा चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये बाह्यधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति न्यायात् सम्यङ्कामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येयमित्यर्थः । ज्ञानानुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामुपयोगादित्याशङ्क्याह । तेषु हीति । ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्यङ्कामत्वादिधर्मभ्य आनन्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादित्याह । इतरे त्विति ॥

### आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पद्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः' इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति । तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्ततस्ततः परत्वेन प्रतिपाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र तावत् सर्वेषामेवेषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथा हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति । ननु बह्वच्यर्थेषु परत्वेन प्रतिपिपादयिषितेषु वाक्यभेदः स्यात् । नैष दोषः, वाक्यबहुत्वोपपत्तेः । बह्वन्येव ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति बह्वनर्थान् परत्वोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात् प्रयोजनाभावात् । न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपत्नेषु किञ्चित् प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे वाक्यभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्ते वाक्येक्याद्वैक्यमिति फलं । पूर्वत्र ब्रह्म-स्वभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र त्वब्रह्मभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यं स्यादुपायत्वमुच्यत इत्येकफल-कत्वं सङ्गतिः । तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भेदात् वाक्यभेदान्न दोष इति पूर्वपक्षः । 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय । सौत्रं हेतुं व्याचष्टे । पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यत्वं अफलार्थादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः ।

- १ सत्यम् —  
 २ ज्ञानम् —  
 ३ आनन्दः —  
 ४ आत्मा —  
 ५ ब्रह्म —

ब्रातातीते प्रतिपक्षे दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च श्रुतिः 'निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-  
प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-  
प्रतिपत्त्यर्थैव पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आध्यानायेति ।  
आधानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-  
धानमुपदिश्यते न त्वाधानमेव स्वप्रधानं ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थैवेयमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारणं-

‘एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वय्या बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः’ ॥ इति-

प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-  
मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च  
दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च ‘यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः’ इत्याधानं  
विदधाति । तद्व्याख्यातं आनुमानिकमप्येकेषामित्यत्र [वे० सू०  
१।४।१]-। एवमनेकप्रकार आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते

किञ्च ‘पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा’ इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन  
सर्वबाधावधिलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-  
स्यापरस्य परत्वोक्तिसदर्थेति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-  
दीनामत्रोक्तिराध्यानाय तत्तत्परत्वध्यानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः  
प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आध्यानायेति ॥

आत्मत्वादलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।  
किञ्च ‘तद्विष्णोः परमं पदं’ ‘पुरुषान्न परं किञ्चित्’ इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-  
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थ एवा-  
यमायास इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

ऐतरेयके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् नान्यत् किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान् सृजा इति स इमाँल्लोकानसृज-  
ताभ्यो मरीचीर्मर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा  
इहात्मशब्देनाभिलप्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न  
परमात्मेहात्मशब्दाभिलप्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-  
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते  
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणपूर्वकस्रष्टृत्ववचनाच्च । नेत्यु-

योरैकरूप्यात् क्लृप्तत्ववदेकपुरुषपरत्वेनैकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-  
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अपि चेति ॥

आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्भ इति । अम्भः स्वर्गः,  
मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।  
आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सूत्रात्मनि च प्रयोगात् संशयमाह । तत्रेति ।  
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपास्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्माणामानन्दा-  
दीनामैतरेयकोऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,  
पुरुषवाक्याद्भेदप्रसङ्गादर्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-  
द्वदिद्वापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याद्भेदप्रस-  
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-  
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।  
पूर्वपक्षमालिप्य लोकस्रष्टृत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

च्यते लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि सृष्टिरि परिगृह्यमाणे  
महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिहादावुच्यते, लोकाश्च  
महाभूतसन्निवेशविशेषाः । तथा चात्मः प्रमृतीन् लोकत्वेनैव  
निर्वक्ति 'अदोऽम्भः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च  
परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-  
स्यत्योरूपलभ्यते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमय आसीत्  
पुरुषविधः' इत्याद्या । सृष्टिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत’ ॥ इति ।

एतरेयिणोऽपि 'अथातो रेतसः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः'  
इत्यत्र पूर्वस्मिन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमा-  
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते 'आत्मैवेदमय  
आसीत् पुरुषविधः' इत्यत्र । एकत्वावधारणमपि प्रागुक्त्यन्तेः  
स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुप-

नन्वित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह । लोकाश्चेति । लोक-  
शब्दस्य महाभूतैश्चरुत्वात् भौतिका एव लोकाः । निर्बचनाच्चेत्याह ।  
तथा चेति । आत्मा मरीचीर्मरमाप इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्व्याचष्टे ।  
परेण दिवं, दिवः परस्तादिति । प्रतिष्ठितचन्द्रोऽम्भसा व्याप्तो यो लोकः  
तदम्भः अन्तरिक्षं, मरीचयः पृथिवी, मरो आप अधस्तात्ता आप इति ।  
ननु लोकसृष्टिरपीश्वरादेवास्तु नेत्याह । लोकति । पुरुषविधो नरा-  
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपीलिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां  
लोकानामित्यर्थः । प्रकरणादपि लोकसृष्ट्या प्रजापतिरित्याह । एतरे-  
यिणोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मलिङ्गानि प्रजापतौ योज-  
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः सृष्ट्वा ताः प्रति भोगार्थं

पन्नं । अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-  
मानयत् ताभ्याब्रुवन् इत्येवंजातीयको भूयान् व्यपारविशेषो लौ-  
किकेषु विशेषवत्सात्मसु प्रसिद्ध इहानुगम्यते । तस्मात् विशेष-  
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-  
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यथेतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं,  
यथा चेतस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-  
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मैवेदमग्र  
आसीत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-  
यते भवेत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-  
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकान्नु  
सृजै' इति 'स इमाँल्लोकानसृजत' इत्येवमादि । तस्मात् तस्यैव  
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-  
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते । स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं पर-

गामानयल्लोकसृष्टा तथाऽश्वमानयत् तास्तु गवाश्चप्रात्या न तस्मास्ततः  
पुरुषशरीरे आनीते ता अब्रुवन् तस्माः स्म इति । अयञ्च व्यवहारो  
लोकसृष्टुः प्रजापतित्वे लिङ्गमित्याह । अपि चेति । आत्मशब्दस्य चि-  
दात्मनि मुख्यग्राहबाधकाभावादुत्तरस्येक्षणादेरनुकूलत्वात् परमा-  
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । महाभूतसृष्टिपूर्वकं  
लोकानसृजतेति श्रुतिर्न्याय्येति भावः ॥

पूर्वपक्षबीजनमूद्य दृषयति । अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक

मात्मन इह ग्रहणं, कस्मादवधारणात् । परमात्मग्रहणे हि प्रा-  
गुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं  
तत् परिकल्प्येत । लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-  
सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-  
त्यन्तरप्रसिद्धवियदायुसृष्ट्यनन्तरमित्ययूयुजं एवमिहापि । श्रु-  
त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो  
भवति । योऽप्ययं व्यपारविशेषानुगमस्ताभ्यो गामानयदित्यादिः  
सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-  
कलः कथाप्रबन्धो विवक्षित इति शक्यते वक्तुं, तत्प्रतिपत्तौ पु-  
षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं । तथा ह्यम्भःप्रभृतीनां  
लोकानां लोकपालानां चाग्न्यादीनां सृष्टिं शिष्टा करणानि  
करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव सृष्टा कथं त्विदं मद्गते  
स्यादिति वीक्ष्य इदं शरीरं प्रविवेशेति दर्शयति 'स एतमेव  
सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत' इति । पुनश्च 'यदि

एवाय आसीत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-  
तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकसृष्टत्वादिलिङ्गबाधेन  
प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः । स परमेश्वरः । एतमेव सीमानं विदार्य  
क्लिन्नं कृत्वा । एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा । लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः ।  
मां विना यदि वागादिभिः स्वस्वयापारः कृतः, अथ तदा त्वं क इति  
त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोभितमात्मानं ब्रह्म तत्तमं व्याप्ततममप-  
श्यत् । तकारलोपः ह्यन्दसः । प्रज्ञा चिदात्मा । नेत्रं नीयतेऽनेनेति निष्ठा-  
मकं यस्य तत् प्रज्ञानेत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणो-  
पसंहारस्यास्फुटत्वात् न वादसङ्गतिरिति मत्वैव व्याख्यान्तरमाह ।

वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-  
व्यापारविवेचनपूर्वकं 'अथ कोऽहम्' इति वीक्ष्य 'स एतमेव  
पुरुषं ब्रह्मततममपश्यत्' इति ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति ।  
तथोपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं  
सह महामृतैरनुक्रम्य 'सर्वं तत् प्रज्ञानेन प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं  
प्रज्ञानेनैव लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-  
त्मत्वदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादं ।  
अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजसनेयके  
'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः  
पुरुषः' इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन  
ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज  
आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । छान्दोग्ये तु 'सदेव  
सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरेणैवात्मशब्दमुप-  
क्रम्य 'उदकं स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र  
संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोरान्वानयोः स्यात् अतुल्यार्थत्वं  
वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादान्वानयोः, न

अपरेति । उदकं उपसंहारः । सच्चब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात् संशय-  
माह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्ये ब्रह्मात्मत्वसम्पदुपास्तिः छान्दोग्ये  
वाजिश्रुतौ निर्गुणविद्येति भेदान्मिथोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तू-  
भयत्र निर्गुणविद्यैक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां जातौ शक्ति-  
यद्वात् सच्चब्दोऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-  
विरोध्युपक्रमबलेन तादात्म्योपदेशः सम्पत्तिपरतया नेय इति पूर्व-  
पक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्यैक्यादर्थादिपरत्वं त्यक्त्वा विद्यैक्यमुक्तं इह तु  
सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्यां उपक्रमभेदाद्वैक्यभेदे सति विद्या-



ह्याज्ञानवैषम्ये सत्यर्थसाम्यं युक्तं प्रतिपत्तुं आज्ञानतन्त्रत्वाद-  
 र्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश  
 इति गम्यते, क्वान्दोग्ये त्वपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च  
 क्वान्दोगानामप्यस्ति उदर्के तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुप-  
 क्रमतन्त्रत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः सेति मन्यते, तथा  
 प्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्र ।  
 क्वान्दोगानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा'  
 इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् ता-  
 दात्म्योपदेशात् । अन्यथादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उप-  
 क्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति  
 तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति ।  
 भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं  
 श्रुतं भवति अमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन  
 सर्वविज्ञानमवधार्य तत्सम्पिपादायिषया सदेवेत्याह, तच्चात्म-  
 गृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मव्य-  
 त्त्यैक्याज्जात्यभावात् किन्तु सर्वान्तरवस्तुवाचकः कल्पितजातिवाचित्वे-  
 ऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यं । सिद्धान्तयति ।  
 तथेत्यादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः ।  
 तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति ।  
 सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मन इति सदेवताकर्तृको जीवस्या-  
 त्मशब्देन परामर्शः, सुप्तौ जीवः सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं  
 भूय एव मा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन

\*विज्ञायत इति नैव सर्वविज्ञानं सम्पद्येत । तथा प्रागुक्त्यन्तरेक-  
 त्वावधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः, स्वाभावस्थायां च  
 तत्त्वभावसम्पत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुनः पुनः 'तत्त्व-  
 मसि' इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-  
 मेवावकल्पते न तादात्म्यसम्पादनायां । न चात्रोपक्रमतन्त्र-  
 तोपन्यासो न्यायः, न ह्युपक्रमे आत्मत्वसङ्कीर्तनमनात्मत्वस-  
 ङ्कीर्तनं वास्ति, सामान्योपक्रमश्च न वाक्यशेषगतेन विशेषेण  
 विरुध्यते विशेषाकाङ्क्षित्वात् सामान्यस्य, सच्छब्दार्थाऽपि च  
 पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सम्भवति, अतोऽन्यस्य  
 वस्तुजातस्यारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतत्वेऽप्युपपत्तेः आत्मानवैषम्यमपि  
 नावश्यमर्थवैषम्यमावहति, आहर् पात्रं पाचमाहरेत्यादिष्वर्थ-  
 साम्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादन-  
 प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धं ॥

सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चोप-  
 क्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्तौ कक्षाश्रय इत्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषादात्मेति  
 निश्चीयत इत्याह । न चेति । सच्छब्दस्यात्मसाधारण्यमुपेत्योक्तं तदपि  
 नास्ति आत्मपदवत् सत्यस्य व्यक्तिवाचित्वात् व्यक्तिश्च बाधायोग्या  
 चिदात्मैवेति न वाजिकृन्दागयोरुपक्रमवैषम्यमित्याह । सच्छब्देति ।  
 वैषम्यमुपेत्याप्याह । आत्मानेति । वाजिवाक्ये त्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य  
 लक्ष्यस्य प्रतिपादनं कृन्दाग्यवाक्ये तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-  
 पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थैक्यादियैक्यमिति फलितमाह ।  
 तस्मादिति ॥

\* विज्ञायत इति वर्ध० का० सो० ।

### कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

कन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे आदिमर्यादं प्राण-  
स्यास्रं आम्नाय तस्यैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च कन्दोगा  
आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदग्निश्च्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादङ्घ्रिः  
परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चामनन्ति 'तद्विद्वांसः ओचिया  
अग्निश्च्यन्त आचामन्त्यशित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनघ्नं कु-  
र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदग्निश्च्यन्ताचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव  
तदनमनघ्नं कुरुते' इति । तत्राचमनमनघ्नताचिन्तनं च प्राणस्य  
प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवातानघ्न-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमघ्नं किं वासः' इति प्राण्येन पृष्टा वागादय  
उचुः 'यदिदं किं चाश्वभ्य आह्वमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः' इति सर्वं  
प्राण्यिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं आदिपर्यन्तमघ्नं तत् प्राणस्य तवाम्नं  
आप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखादयेऽप्यविशे-  
षश्रुतिमुक्ता विशेधश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपां प्राणा-  
वस्थत्वादग्निश्च्यन्तोऽश्नं कुर्वन्तः ओचिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-  
नात् पूर्वं ऊर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदङ्घ्रिः प्राणं परिदधत्याच्छा-  
दयन्तीत्यर्थः । पूर्वोत्तरास्त्राशनसम्बन्धिनोऽप्युप्राणवासस्त्वचिन्तनरूप-  
मनघ्नताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं  
विद्वांसोऽश्नात् प्राक् ऊर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-  
नघ्नमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानीन्तनो-  
ऽप्युपासक् एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश-  
यमाह । तत्किमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-  
चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-  
त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-  
साधनेपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्कतिर्बोध्या । पूर्वपक्षे प्राण्यवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते  
इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्व-  
त्वाद्विध्यै, अथ वाचमनमेव विधीयते, विस्पष्टा हि तस्मिन्  
विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदशिक्षन्नाचामेदशिक्षा चाचामेदिति  
तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नाचमनस्य  
विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तमेव ह्येदं कार्यत्वेनाच-  
मनं प्रायत्त्यार्थं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विदं श्रुतिस्तस्याः  
स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयमानात्वात् । सामान्यविषया  
हि स्मृतिः पुरुषमात्रसम्बद्धं प्रायत्त्यार्थमाचमनं प्रापयति,  
श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती  
विदध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्तुत्योर्मूलमूलिभावोऽव-  
कल्पते, नचेयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्मृति  
इति शक्यमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमात्रसंयोगिन आचमनस्येह  
प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने  
च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाशिशिषतामशितवताञ्च

द्याङ्गत्वेनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते  
तस्याविधेयत्वात् नाङ्गत्वेनोपसंहार इति विवेकः । उभयविधाने  
वाक्यभेदः स्यादित्यद्वया पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं ह्येद-  
माचमनं यस्मादनेन प्राणमनसं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादे-  
नाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयतस्य प्र-  
यत्नवतो भावः प्रायत्त्यं शुद्धिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या शुद्ध्यर्थं कार्यत्वेन  
विहिते सकलकर्माङ्गतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव  
विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

उभयत आचमनमनूद्य 'एतमेव तदनङ्गं कुर्वन्तो मम्यन्ते' इति प्राणस्थानग्रताकरणसङ्कल्पोऽनेन वाक्येनाचमनीयास्वप्नु प्राण-विद्यासम्बन्धित्वेनापूर्वं उपदिश्यते । न चाचमनग्रतावाद आचमनस्तुत्यर्थ इति न्यायं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्ज्ञानग्रतासङ्कल्पस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्येकस्याचमनस्योभयार्थताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरुषस्याभ्युपगम्यते, तदीयासु त्वप्नु वासःसङ्कल्पनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवद्यं । अपि च 'यदिदं किं चाश्वभ्य आशकुनिभ्य आकृमिभ्य आकीटपतङ्गेभ्यस्तृतेऽन्मिति' अत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारस्योद्यत इति शक्यते वक्तुं, अशब्दत्वादशक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्थानमितीयमन्नदृष्टिसोद्यते । तस्माद्वचन्याच्चापो वास इत्यत्रापि नापामाचमनं सोद्यते, प्रसिद्धास्वेवाचमनीयास्वप्नु परिधानदृष्टिसोद्यत इति युक्तं ।

श्रुत्या विहितं स्मृत्यानूद्यत इति शङ्कते । नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमूलिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्' इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिमुपेत्य मूलमूलित्वं निरुक्तं सम्पत्तिं विधिरसिद्ध इत्याह । न चेयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः । अप्सु प्राणवासस्त्वध्यानाख्यः सङ्कल्पः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । श्रुत्यर्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विरुद्धमित्याशङ्क्याह । न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । किञ्च यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्थानग्रथानमङ्गं विहितं तथात्र वासोऽध्यानं विधीयते, अन्यथाचमनविधौ पूर्वत्र ध्यानविधि-

न ह्यध्वैशसं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वा-  
 न्नायं शब्दो विधिस्तमः । ननु मन्यन्त इत्यत्रापि समानं वर्तमाना-  
 पदेशत्वं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्यतरस्मिन् वासःकार्या-  
 ख्यानात् अपां वासःसङ्कल्पनमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-  
 वद्धि तदित्युपपादितं । यदप्युक्तं विसृष्टा चाचमने विधिविभक्ति-  
 रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-  
 धित्स्मृतत्वादेतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काष्ठाः  
 पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-  
 न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन\* एवंविदामेव प्रकृतप्राण-  
 वासोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । योऽप्ययमभ्युपगमः  
 कचिदाचमनं †विधीयते कचिदासोविज्ञानमिति सोऽपि न

रुत्तरत्र क्रियाविधिरित्यर्ध्वैशसं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्षये-  
 दिति शब्दाभावात् आद्यग्रस्य सर्वस्य मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्य-  
 त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इतश्चाचमनमत्र न विधेरि-  
 त्याह । अपि चेति । अनग्रं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वध्यानमपि न  
 विधेयं दोषसाम्यादिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैकल्या-  
 दवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासोध्यानमेव वासःकार्य-  
 स्थानग्रत्वस्याख्यानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या  
 प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुरूपांश्च यष्टय  
 इति वदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह । अत एवेति । तस्मादेवंविदश्लिष्य-  
 न्नाचामेदश्लित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काण्वैरपठनं लिङ्ग-  
 मित्यर्थः । तर्हि पाठबलान्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-  
 त्तत्वं निराकरोति । योऽपीति ॥

\* एवंविदमेवेति वर्ध० का० से० ।

† विधीयतामिति का० वर्ध० ।

साधुः, आपो वास इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैवैकरूप्यात् ।  
तस्माद्वासेविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनमिति न्याय्यं ॥

समान एवच्चाभेदात् ॥ १८ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या  
विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्रा-  
णशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदा-  
रण्यके पुनः पद्यते 'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्मिन्नन्तर्हृदये  
यथा ग्रीहीर्वा यवो वा स एष सर्वस्थेशानः सर्वस्याधिपतिः सर्व-  
मिदं प्रशस्ति यदिदं किञ्च' इति । तत्र संशयः, किमियमेका  
विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्च उत द्वे द्वौ विद्ये  
गुणानुपसंहारश्चेति । किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदो गुणव्यवस्था  
चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नासु हि शाखास्वध्येतवेदितभे-  
दात् पौनरुक्त्यपरिहारमालोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्राति-  
रिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणसंवादादिष्वित्युक्तं । एक-  
स्यां पुनः शाखायामध्येतवेदितभेदाभावादशक्यपरिहारे पौन-

समानः । एवच्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये  
ग्रीह्यादिवत् सूक्ष्मं तिष्ठतीत्यर्थः । अभ्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यां संशयमाह ।  
तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, पूर्वत्र प्राप्ता-  
चमनानुवादेनानुप्रताधानविधिरुक्तः इह त्वेकशाखायां विप्रकृतदेश-  
स्थवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयात् द्वयोरपि वि-  
द्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं

रुक्तेन विप्रकृष्टदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैक-  
 मान्नानं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः  
 सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चान्नायेरन्,  
 असमानाः समाना अपि तु उभयचान्नायन्ते मनोमयत्वा-  
 दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-  
 न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्य भवति एवमेकस्यामपि  
 शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-  
 त्वादिगुणकमुभयचाप्युपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानीमहे, उपास्यञ्च  
 रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं  
 शक्नुमः, नापि विद्याभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्  
 विद्याभेदेऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्यान्नान  
 विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-  
 द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव बृहदारण्यके पठि-  
 तव्यं 'स एष सर्वस्थेऽनः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि  
 तन्न पठितव्यं, नैष दोषः । तद्वलेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

तद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्राणपञ्चाग्न्यादिविद्यासु व्यभिचारादित्या-  
 शङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह । यथा भिन्नास्त्विति । यथा-  
 ऽग्निहोत्रवाक्ये कर्मणि विधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिस्त-  
 यात्राप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुन-  
 रुक्तिर्विद्या स्यात् अतोऽभ्यासाद्विद्याभेदः प्रयोज्यभेदवदिति भावः, उक्त-  
 गुणोक्तिर्न कथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत  
 उपास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्त्विव समानशाखायामपि विद्यैकमिति



प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणान्वानेन हि विप्रकृष्टदेशां शाण्डिल्य-  
विद्यां प्रत्यभिज्ञास्य तस्यामीशानत्वाद्युपदिश्यते, अन्यथा हि  
कथं तस्यामयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशे-  
नार्थवति वाक्ये सञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-  
प्युपपद्यमानत्वात्, न तद्वलेन प्रत्यभिज्ञोपेक्षितुं शक्यते । तस्मा-  
दत्र समानायामपि शाखायां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्येत्युप-  
पन्नं ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् सत्यमसौ स  
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो यस्यायं दक्षिणेऽर्चन् पुरुषः'  
इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणोऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-  
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च सम्पाद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्येते,  
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मं । तत्र  
संशयः किमविभागेनैवोभे अप्युपनिषदावुभयत्रानुसन्धातव्ये

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रस्वकारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र  
बहवो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति  
त्रिष्वयादभिरहस्ये प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सद्रूपतत्रयं त्र्यदाय्याकाशात्मकं, सत्त्वं परोक्ष-  
भूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्त्वं तत् स योऽसा-  
वादित्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः करणात्मकः स एवाध्यात्मम-  
क्षिस्थानस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शिरो भुव इति बाहुः स्वरिति  
पादाविति व्याकृतिरूपं शारीरकमूला द्वे उपनिषदौ रहस्यदेवता-  
नामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्यस्याहरिति नाम प्रकाशकत्वात्

एत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवोपक्रमत्वे  
यथा शाण्डिल्यविद्यायां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार  
उक्तः एवमन्यत्राप्येवंजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-  
भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्मं चाधीता  
उपक्रमाभेदात् व्यतिषक्तपाठाच्च, कथं तस्यामुदितो धर्मस्तस्या-  
मेव न स्यात्, यो ह्याचार्ये कश्चिदनुगमादिराचारश्चेदितः  
सङ्ग्रामगते शरण्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-  
निषदोर्भयत्र प्राप्तिरिति, एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपासनस्थानवि-  
शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्थानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्याद्विषयस्याहमिति नाम प्रत्युक्तादिति इदं नामद्वयं विषयस्तत्र ना-  
मिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण्येकत्वात् स्थानभेदोक्तेस्तु संशयमाह । तत्रेति ।  
पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामदयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुत्येकैकनामानु-  
ष्ठानमिति फलं । दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । यथेति । यथा  
विद्यैकादुपसंहार उक्तः एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवितु-  
मर्हति इत्यर्थः । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावक्ष्यादित्यपुरुषावन्यो-  
न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाञ्चक्षुषि चक्षुषश्चादित्ये प्रतिष्ठाना-  
दिति व्यतिषक्तपाठो मिथः संश्लेषपाठस्ताभ्यां विद्यैक्यसिद्धिः, विद्यैक्येऽपि  
किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदोर-  
सङ्कारः स्यादित्याशङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ॥

नानैक्यात् नामसङ्कारो युक्तः, तथा चाक्षिप्तोऽहरिति नामवान् सत्य-  
ब्रह्मत्वादादित्यस्याहरिति नामवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति आधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहमिति आवयति ‘योऽयं दक्षिणेक्षन् पुरुषः’ इति आध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहमिति तस्येति चैतत् सन्निहितालम्बनं सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोरुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवायमधिदैवतमध्यात्मस्य पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आयतनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेवमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थाविशेषोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुमर्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदाचार्यस्यासीनस्यानुवर्तनमुक्तं न तत्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत उक्तं न तदासीनस्येति । ग्रामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात् तत्स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य ग्रामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भवस्याऽनयोरुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि चैवजातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिलिङ्गदर्शनं

न वेति । नास्मिन्पासनस्थानविविष्टसम्बन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदहमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरामृष्टयोः सन्निहितस्थानविशिष्टयोः पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरेशोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विशेष्यैक्यान्नामसङ्कर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामव्यवस्थामाह । नन्वित्यादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । अस्तीति । प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येये प्रकृते दृष्टान्तत्वं नास्ति इत्याह ! ग्रामेति ॥

भवति 'तस्यैतस्य तदेवरूपं यदमुख्य रूपं चावमुख्य गेष्णौ तौ  
गेष्णौ यन्नाम तन्नाम' इति । तस्यैतस्य तदेवरूपं यदमुख्य रूपं  
कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अख्यादित्यस्थानभेदभिन्नान् धर्मा-  
नन्योन्यस्मिन्ननपसंहार्यान् पश्यन्निहातिदेशेनादित्यपुरुषगतान्  
रूपादीनक्षिपुरुष उपसंहरति 'तस्यैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादि-  
ना । तस्माद्भवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं  
राणायनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो  
विभूतयः पश्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तयो ब्रह्मविद्याः पश्यन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभूतय उप-  
संहियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्मसम्बन्धादुपसंहारप्राप्तौ  
पठति, सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभूतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तिषु नोपसंहर्तव्याः, अत एव चायतनविशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामव्यवस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । वि-  
द्यैक्यादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो वृथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि  
स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनपसंहार इति सिद्धं ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्म-  
ज्येष्ठानि, निलोपश्रान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशोत्पा-  
दनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनि-  
यन्तुः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे देवाद्युत्पत्तेः प्राग्मेव  
दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवत् सदा सर्वव्यापकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्पर्धा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्म उक्तं 'एष आत्मान्त-  
 हृदयः' इति तत्रैव दहरविद्यायामपि 'दहरं पुण्डरीकं वेश्म  
 दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति । उपकोशविद्यायान्तु अद्या-  
 यतनत्वं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-  
 दाध्यात्मिकायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते, आधिदैविकस्वेता  
 विभूतयः सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।  
 नन्वेतास्त्वध्याधिदैविको विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिवो ज्या-  
 यानेऽस्ये लोकेभ्य एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु भूतेषु  
 भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे  
 अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्ति  
 चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकलाद्याः,  
 सत्यमेवैतत् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्या गुणाः प्रभवतिपदयाह्याः । खिलेष्विति  
 विधनिषेधशून्यवाक्येऽप्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धाद्विद्याभेदभानाच्च संश-  
 यमाह । तास्त्विति । अनारम्भाधोतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-  
 ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।  
 सम्भृत्येति । सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च सम्भृतिद्युव्याप्ति तदपि सर्वत्र नोप-  
 संहरत्यमुपनिषदारिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।  
 आध्यात्मिकायतनविशेषयुक्तविद्यास्याधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-  
 ने ह्येवभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते । नन्वेतास्त्विति । आधिदै-  
 विकत्वसाम्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाम्याद्वा तत्तद्विद्यासु सम्भृत्या-  
 दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गुणप्रापकमधिदैविक-  
 विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आयतनहीनविद्यानाञ्च मिथोगुणसा-  
 र्थप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक-

समानगुणान्वानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्त्रपि  
विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंह्रियेरन्निति युक्तं, सम्भृत्या-  
दयस्तु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचरास्तु गुणाः परस्परव्यावृत्त-  
स्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । न च  
ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, वि-  
द्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेक-  
धोपास्यत इति स्थितिः, परोवरीयस्त्वादिवङ्गेददर्शनात् । त-  
स्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिव्यनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र  
पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं  
कल्पितं, अग्निशिषादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावहद्गुणप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्या-  
दिना । स्थानविशिष्टभेदात् नास्मैर्यवस्थावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य  
ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूप-  
भेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वादस्य न संगत्या-  
द्यपेक्षा यथैकस्मिन्नुद्गोषे परोवरीयस्त्वादिव्योपास्तेर्हिरण्यस्युत्पाद्यु-  
पास्तिर्भेद्यते तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न  
गुणप्रापिकेत्याह । परोवरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुण-  
विशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां कान्दोग्यस्थां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञ-  
स्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तस्मात्सवनमथ यानि चतुस्त्रिंश-  
ति-

च धर्मास्तत्र समधिगताश्चाग्नीर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरी-  
यका अपि कश्चित्पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदूषो यज्ञ-  
स्यात्मा यजमानः अद्भुतपत्नी' इत्येतेनानुवाकेन । तत्र संशयः  
किमितरत्रोक्ताः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः  
किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्ता-  
वाचक्ष्महे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभा-  
वात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यथैकेषां शाखिनां  
ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामात्मानं नैवमितरेषां तै-  
त्तिरीयाणामात्मानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञस-  
म्पादनं दृश्यते, पत्नीयजमानवेदेवेदिवर्हिर्यूपोज्यपश्वृत्विगाद्य-  
नुक्रमणात् । यदपि सवनसम्पादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'य-  
त्सायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चि-  
न्मरणावष्टयत्वादिसामान्यं तदप्यन्वीयस्त्वाद्भूयसा विलक्षणेना-  
भिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनचमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

श्रद्धर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयं  
सवनम्' इति यज्ञसामर्थ्यं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदग्निशिषति यत्पि-  
पासति यत् न रमते ता दीक्षा ऋथ यदभ्राति यत्पिवति यद्रमते ता  
उपसदः ऋथ यद्वसति यज्जक्षति यन्मैथुनं चरति तानि स्तुतशस्त्रा-  
णि ऋथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरणमेवावष्टयः वस्त्रादिरूपा  
मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याग्नीः, 'अक्षितप्तस्य  
स्तुतमसि प्राणं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशत-  
वर्षजीवित्वं फलमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह ।  
तैत्तिरीयका इति । अत्र विदूषो यज्ञस्येति यथाः समानाधिकरण्य-

यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे षष्ठ्यै  
विद्वानेव यो यज्ञस्येति । न हि पुरुषस्य मुख्यं यज्ञत्वमस्ति  
व्यधिकरणे त्वेते षष्ठ्यै विदुषो यो यज्ञस्येति । भवति हि पुरु-  
षस्य मुख्यो यज्ञसम्बन्धः, सत्याच्च गतौ मुख्य एवार्थ आश्रयितव्यो  
न भाक्तः । आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्जु-  
वन् वैयधिकरणेनैवास्य यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवं-  
विदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमा-  
त्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपित्तमानस्य वाक्यभेदः  
स्यात् । अपि च संन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिश्यानन्तरं  
तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आम्नायो  
न स्वतन्त्र इति प्रतीमः । तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानिश्चयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारा-  
वेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भूत्यादौ वि-  
द्याभेद उक्तः इह त्वसाधारणावभ्यगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैक्यप्रत्य-  
भिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तयति । नोपसंह-  
र्तव्या इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी शरीरमि-  
ध्ममुरो वेदिर्लोमानि वह्निर्वेदिः शिखा हृदयं मूषः कामः आन्यं मन्युः  
पशुस्तपोऽग्निर्दमः श्रमयिता दक्षिणा वाग्धोता प्राण उद्गाता चक्षुर-  
ध्वर्युर्मूर्खो ब्रह्मा' इति ब्रह्मरूपधर्मवैलक्षण्यात् न रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः ।  
वेदः कुशमुष्टिः श्रमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च कान्दोग्ये त्रिधा-  
विभक्तायुषि सवनत्वकल्पना च त्रु सायङ्कालादाविति वैरूप्यमाह ।  
यदपीषि । यन्मरणं तदवभ्ययो यद्रमते तदुपसद इति तित्तिदिश्रुतौ  
सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गतान्वयोश्चतु-  
ष्यात्वसारूप्यादिदं सारूप्यं नैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । किञ्च कान्दोग्ये



योऽपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-  
न्वनन्यशेषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलेऽक्षयौ  
'एष ह षोडशवर्षव्रतं जीवतीति च एवं वेद' इति समभिव्या-  
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-  
र्मन्त्रादीनामप्राप्तिसौत्तिरीयके ॥

### वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमान्नायः 'सर्वे प्र-  
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विपृ-  
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरैक्यं श्रुतं अत्र तु भेद इति वैष्ण्वान्तरमाह । न चेति ।  
यद्यपि निषादस्यपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं षष्ठ्यर्थुक्तं तथाप्य-  
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यज्ञस्यात्मेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-  
नत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरण्यमेव  
युक्तं । किञ्च विद्वत्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विद्वदङ्गैरङ्गसम्प-  
दिधावेकवाक्यता प्रतीयते तस्यां सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च पृथग्वि-  
धिवादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास  
एवापरे च यदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं  
ज्ञात्वा भूयोऽवभृथमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्यां पुरस्तात्  
प्राजापद्यानुवाके उयदिश्वानन्तरानुवाके तस्यैवंविदुष इत्युक्त्वात्म-  
विद्यानुवादेन प्रसन्नार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-  
क्यश्रुतेः, हृन्दोगानां तु स्वतन्त्रविद्याविधिरित्याह । अपि च ससं-  
न्यासामिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ॥

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति । हे देव-  
ते मन्त्रिणोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिविध्य धमनीः

शाखायनिनां 'श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि' इत्यादिः। कठानां तै-  
त्तिरीयकाणां च 'शन्नो मित्रः शं वरुणः' इत्यादिः। वाजसनेधि-  
नान्तूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पद्यते 'देवा इ वै सचं निषेदुः'  
इत्यादिः। कौषीतकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणं 'ब्रह्म वा अग्नि-  
ष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति  
च एतदहर्न्यसंयन्तीति किमिमे सर्वे प्रविध्य' इत्यादयो मन्त्राः  
प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहिधेरन् किं वा नोप-  
संहिधेरन्निति मीमांसामहे। किं तावत् नः प्रतिभाति उप-  
संहार एवैषां विद्यास्थितिः। कुतः, विद्याप्रधानानामुपनिष-  
द्ग्रन्थानां समीपे पाठात्। नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोप-  
लभामहे। वाटं, \*अनुपलभ्यमाना अपि त्वनुमास्यामहे सन्नि-  
धिसामर्थ्यात्, न हि सन्निधेरर्थवत्त्वे सम्भवत्यकस्मादसावना-

शिराः प्रवृत्तय चोदय शिरश्चाभितो नाशय, एवं त्रिधा विष्टो वि-  
ष्टिष्ठो भवतु मे श्चुरित्यर्थः। हे देव सवितः यज्ञं तत्पतिष्व प्रसुव  
निर्वर्तयेत्यर्थः। उच्चैःश्रवाः श्वेतोऽश्वो यस्येन्द्रस्य स त्वं हरितदृग्वनीलो-  
ऽसीत्यर्थः। नोऽस्माकं शं सुखकरो भवत्वित्यर्थः। अग्निष्टोमो ब्रह्मैव  
स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माद्यत्र तदहःसाध्यं कर्मापय-  
न्त्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणामृतत्वमा-  
प्नुवन्तीति योजना। मन्त्रादिषु तत्तदुपनिषद्विद्याशेषत्वे प्रमाणभावा-  
भावाभ्यां संशयमाह। किमिति। फलं पूर्ववत्। ननु तेषां शेषत्वे  
मानाभावान्नोपसंहार इति शङ्कते। नन्वेषामिति। मन्त्रादयस्त-  
त्तद्विद्याशेषाः फलवद्विद्यासन्निहितत्वात्तैत्तिरीयकगतपुरुषयज्ञवदिति  
समाधत्ते। वाटमिति। तथा च दृष्टान्तसङ्गतिः सिद्धान्तिपक्षे। स-  
न्निधिवैयर्थ्याधक्यमाह। न हीति। अफलमन्त्रादीनां फलवच्छेषत्व-

\* अनुपलभमाना इति बर्ध० का०

अयितुं युक्तः । ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित् सामर्थ्यं पश्यामः, कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माणि अन्यार्थत्वेनैव विनियुक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहि इति । नैष दोषः, सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां विद्याविषयमपि किञ्चित् शक्यं कल्पयितुं, हृदयादिसङ्कीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपासनेष्वायतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्वारेण च हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां मन्त्राणां उपपन्नमुपासनाङ्गत्वं । दृष्टोपासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' इत्येवमादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां सतामविरुद्धे विद्यासु विनियोगे बाजपेय इव बृहस्पतिसवस्तेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नैषामुपसंहारो विद्यास्त्रिति । कस्मात्, वेधार्थभेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां

बोधनं सन्निधेरर्थवत्त्वं तत्सम्भवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ सन्निधिराश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । नज्पाठे त्वकस्माद्धेतुं विनाऽसावर्थो नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्याभावान्न विद्याशेषत्वमिति शङ्कते । नन्विति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्याणां प्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अग्निष्टोमादेश्व तत्तद्वाक्येन स्वर्गार्थत्वमतो न विद्यार्थत्वमित्याह । कथं चेति । मन्त्राणां विद्यासमवेतहृदयनाद्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह । नैष इति । उपरान्तिसु मन्त्रप्रयोगः कापि न दृष्ट इत्यत आह । दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यार्थं ह्यान्दाग्ये त्रैलोक्यस्य कोशत्वेनोपास्तिरुक्ता तत्र पितुरयं प्रार्थनामन्त्रः । तत्रामुनेति पुत्रस्य त्रिर्गाम गृह्णाति अमुना पुत्रेण सङ्गभूरिवीर्यमममुच्च प्रपद्ये न मे पुत्रविशोगः स्यादित्यर्थः । तत्तद्वाक्येनान्यत्र विनियुक्तानामपि कर्मणां सन्निधिना विद्यासु विनियोगो न विरुध्यत

येऽर्थाः हृदयवेधादयो भिन्नाः, अनभिसम्बद्धास्तु उपनिषदु-  
दिताभिर्विद्याभिः न तेषां ताभिः संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । ननु  
हृदयस्थोपासनेष्वप्युपयोगात् तद्वारक उपासनसम्बन्ध उपन्यस्तः ।  
नेत्युच्यते, हृदयमात्रसङ्कीर्तनस्यैवमुपयोगः कथञ्चिदुपप्रेक्ष्येत, न  
च हृदयमात्रमत्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्येत्येवं-  
जातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसम्बध्यते आ-  
भिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थः । तस्मादाभिचारिकेण कर्मणा सर्वं  
प्रविध्येत्यस्य मन्त्रस्याभिसम्बन्धः । तथा 'देव सवितः प्रसुव यज्ञ'

इत्यत्र दृष्टान्तमाह । वाजपेय इति । ब्रह्मवर्चसकामो बृहस्पतिसवेन  
यजेतेति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफलं विनियुक्तस्यापि बृहस्पतिसवस्य वा-  
जपेयेनेष्टा बृहस्पतिसवेन यजेतेति वाजपेयप्रकरणस्थवाक्येन वाज-  
पेयोत्तराङ्गतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्येकेन वाक्येन  
प्रकरणान्तरस्य बृहस्पतिसवस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानञ्च कर्तुमयुक्तं  
वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासामिहोत्रवत् कर्मान्तरमेव बृहस्पतिसवाख्य-  
मङ्गतया विधीयत इति विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगुरुतन्त्र-  
द्वयसिद्धं, तथापि यथा नित्याग्निहोत्रस्याश्रमेधप्रकरणे वाग्यतस्यैतां  
रात्रिमग्निहोत्रं जुहोतीति नाम्ना प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शपूर्णमास-  
विक्रतोष्टावाज्यभागौ यजतोत्येकस्मिन् वाक्ये प्रकृतिस्थान्यभागयोः  
पदेन प्रत्यभिज्ञाने वाक्येन विधानं तथाचापि बृहस्पतिसवपदेन  
प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात्, न च साध्यभावार्थ-  
विधायकाख्यातपरतन्त्रं नाम पदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञाक्षममिति वाच्यं,  
सिद्धस्याप्यङ्गतया पुनः साध्यत्वसम्भवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसि-  
द्धार्यकानामपारतन्त्र्योपपत्तेः । न चैवं सति कुण्डपायिसत्रेऽप्यङ्गत्वेन  
नित्याग्निहोत्रस्यैव विधिः स्यादिति वाच्यं, इष्टत्वात् । न च पूर्वतन्त्र-  
विरोधः उत्तरतन्त्रस्य बलीयस्त्वात् । पूर्वतन्त्रस्य स्वतन्त्रपरतन्त्रभावना-

\* प्रवृज्येति वर्ष० का० ।

इत्यस्य यज्ञप्रसवलिङ्गत्वात् यज्ञेन कर्मणाभिसम्बन्धः, तद्विशेषसम्बन्धस्तु प्रमाणान्तरादनुसर्तव्यः । एवमन्येषामपि मन्त्राणां केषाञ्चिल्लिङ्गेन केषाञ्चिदचनेन केषाञ्चित् प्रमाणान्तरेणैवमर्थान्तरेषु विनियुक्तानां रहस्यपठितानामपि सतां न सन्निधिमात्रेण विद्याशेषलोपपत्तिः, दुर्बलो हि सन्निधिः

भेदे तात्पर्याच्च, तस्मादेकस्यैव वृहस्पतिनामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्मवर्चसे विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्पादतात्पर्यमस्ति । विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसम्मतमुदाहरणं स्यादित्यादिकं तस्य क्रतौ विनियुक्तस्य वीर्यादिफलेऽपि विनियोगात् । तथा मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । नैषामित्यादिना । विद्यासु हृदयादिसम्बन्धेऽपि वेधाद्यर्थानामसम्बन्धोत्कृष्टमन्त्रार्थानामभिचारादिसम्बन्धलिङ्गेन सन्निधेर्बलीयसा अभिचारादावेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः प्रसुव' इति प्रदक्षिणतोऽग्निं पर्युक्षेदिति वाक्यादभिपर्युक्ष्ये 'सावित्रं जुहोति कर्मणः पुरस्तात् सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेये कर्मविशेषसम्बन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह । तद्विशेषेति । उक्तन्यायं श्रुताश्च इत्यादिस्वतिदिशति । एवमन्येषामिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकं । ननु लिङ्गादिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि सन्निधिना विद्याखपि विनियोगस्त्वविरोधादित्युक्तं तत्राह । दुर्बलो ह्येति । समवाये समानविषयत्वेन द्वयोर्विरोधे, परस्य दौर्बल्यं, कुतः अर्थविप्रकर्षात्, स्वार्थबोधने परस्य पूर्वव्यवधानेन प्रवृत्तेरित्यर्थः । अयमाशयः एकत्र विनियुक्तस्य निराकाङ्क्षत्वादन्यत्र विनियोगाविरुद्ध एव परन्तु विनियोजकप्रमाणयोः समबलत्वेऽन्यतरविनियोगत्वायोगादगत्याकाङ्क्षात्पादनेन विनियुक्तविनियोगः स्वीक्रियते 'यथा खादिरो यूपो भवति खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्यात्' इति वाक्याभ्यां क्रतौ विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्यफले विनियोगः । यत्र प्रमाणयोरतुल्यत्वं तत्र न स्वीक्रियते प्रबलप्रमाणेन दुर्बलविनियोगबाधात् । यथा 'कदाचनस्तरीरसि नैत्रस्य अस्ति' इत्यस्याः

श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानस-  
माख्यानं समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इत्यत्र । तथा  
कर्मणामपि प्रवर्ग्यादीनामन्यत्र विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वो-  
पपत्तिः, न ह्येषां विद्यादिभिः सहैकार्थ्यं किञ्चिदस्ति । वाज-  
पेये तु बृहस्पतिसवस्य स्पष्टं विनियोगान्तरं 'वाजपेयेनेष्टा बृह-  
स्पतिसवेन यजेत' इत्यपि चैकोऽयं प्रवर्ग्यः सकृदुपलब्धो बलीयसा

ऋचः ऐन्द्रगार्हपत्यमुपतिष्ठत इति तृतीयाविभक्तिः श्रुत्यान्यनिरपे-  
क्षया गार्हपत्योपस्थानशेषत्वबोधिका ऐन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्त-  
मिन्द्रशेषत्वं बाध्यते लिङ्गादिह न साक्षाच्छेषत्वं बोधयति किन्त्विन्द्रः  
प्रकाशमात्रं करोति तेन च लिङ्गेनानेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य  
इति श्रुतिः कल्पनीया, तथा शेषत्वविरोध इति श्रुतिव्यवधानेन शेष-  
त्वबोधकं लिङ्गं भटिति स्वार्थबोधकश्रुत्या बाध्यं, तथा लिङ्गेन वाक्यं  
बाध्यं यथा श्रोऽनन्ते सदनं करोमि एतस्य धारया सुवेशं कल्पया-  
मि तस्मिन् सीदाम्यमृते प्रतिष्ठ व्रीहीणां मेघ सुमनस्यमान इति मन्त्र-  
भागयोः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्य-  
लिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य  
कृत्वाऽपि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशन-  
सामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोभयत्र कृत्स्नमन्त्रविनि-  
योगबोधने द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्येकव्यवहितकृतलि-  
ङ्गात् दुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कल्प्यमिति वाच्यं, असमर्थस्य  
विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे लक्षणा-  
रूपं सामर्थ्यं कल्प्यते तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साङ्गप्रकरणा-  
स्मात्तद्वादेशोपसदां द्वादशादीनस्येति वाक्येनादीनाङ्गत्वबोधकेन प्रक-  
रणाप्राप्तसङ्गाङ्गत्वबाधादुत्कर्षः प्रधानस्याङ्गकाङ्क्षारूपं प्रकरणं तस्या-  
ङ्गप्रधानवाक्यैकवाक्यतासामर्थ्यश्रुतिभिः कल्प्यमानाभिः स्वार्थविनि-  
योगप्रमितौ व्यवधानेनाङ्गसामर्थ्यश्रुत्योर्दयोः कल्पकवाक्यादुर्बलत्वात् ।

प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलप्रमाणेनान्यत्रापि त्रिनि-  
योगमर्हति, अगृह्यमाणविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यात्, न  
तु बलवद्बलवतोः प्रमाणयोरगृह्यमाणविशेषता सम्भवति,  
बलवद्बलवत्ताविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्त्राणां  
कर्मणां वा न सन्निधिपाठमात्रेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यं,  
अरण्यानुवचनत्वादिधर्मसामान्यात्, तु सन्निधिपाठ इति स-  
न्तोष्टव्यं ॥

तथा प्रकरणेन सन्निधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणे तदन्तर्गताभि-  
वेचनीयाख्यसोमयागविशेषसन्निधिपाठे प्राप्तं शुनःशेफाख्यानादेर-  
भिवेचनीयशेषत्वं बाधित्वा कृत्स्नराजसूयशेषत्वमापादितं सन्निधेः  
प्रकरणादिकल्पकत्वेन क्लृप्तप्रकरणात् दुर्बलत्वात् तथा सन्निधिना  
समाख्या बाध्यते । तथा हि पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे आग्नेय-  
पुरोडाशादिकर्मणां क्रमेण मन्त्रा आस्रातास्तत्र दधिपयोरूपसाम्राज्य  
सन्निधौ 'शुन्धध्वं दैत्यापकर्मणः' इति मन्त्र आस्रातस्तत्र समाख्याबले-  
नास्य मन्त्रस्य पुरोडाशपात्रशुन्धनशेषत्वं प्राप्तं सन्निधिना बाधित्वा  
साम्राज्यपात्रशुन्धनशेषत्वमापाद्यते । पुरोडाशसम्बन्धिकाण्डं पौरोडा-  
शकमिति पौरुषसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्त्रस्य पुरोडाशसम्बन्ध-  
सामान्यबोधकत्वेऽपि शेषशेषिभावरूपविनियोगबोधकत्वे सन्निध्या-  
द्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिकैव समा-  
ख्या बाध्यैव मध्यस्थानान्तु चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं पर-  
बाधत्वञ्चेति श्रुतिलिङ्गसूत्रार्थः । तस्मात्सिद्धादिनान्यत्र विनियुक्तानां  
मन्त्राणां दुर्बलसन्निधिना न विद्यासु विनियोग इति सिद्धं । तथा  
कर्मणामिति कर्मणां विद्योपकारत्वे ताभिः सहैकफलत्वे मानं  
किञ्चित् नास्ति इत्यर्थः । अपि चेत्युक्तार्थः । ननु तर्हि वेदादिवाक्याना-  
मुपनिषद्भिः सह पाठस्य का गतिस्तामाह । आरण्येति । तस्माद्दे-  
धादिमन्त्रकर्मणां विद्यास्वनुपसंहार इति सिद्धं ॥

हानौ तृपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्यप-  
गानवत् तदुक्तं ॥ २६ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः ‘अथ इव रोमाणि विधूय पापं च द्र  
इव राहोर्मुखात् तु प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा  
ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि’ इति । तथा चर्वणिकानां ‘तदा विद्वान्  
पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति’ इति । तथा शा-  
ख्यायनिनः पठन्ति ‘तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां  
द्विषन्तः पापकृत्याम्’ इति । तथैव कौषीतकिनः ‘तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनुते तस्य प्रियाः ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्’  
इति । तदिह क्वचित् सुकृतदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते क्वचित्तयोरेव  
विभागेन प्रितैरप्रियैश्चोपायनं क्वचित्तूभयमपि हानमुपायनञ्च ।  
तद्यत्रोभयं श्रूयते तत्र तावत् न किञ्चिदक्तव्यमस्ति यत्राणुपा-  
यनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं सन्निपतत्यन्यैरात्मी-  
ययोः सुकृतदुष्कृतयोरुपेयमानयोरवश्यकत्वात् तद्धानस्य ।

हानौ तूक्तं । यथाऽश्वो रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि त्यक्त्वा निर्मलो  
भवति तथाहमपि पापं विधूय कृतात्मा निर्मलोकृतचित्तः सन् यथा  
राज्यस्तच्छन्दो राज्ञमुखात् प्रमुच्य स्पष्टो भवति तथा शरीरं धूत्वा  
त्यक्त्वा देहाभिमानान्मुक्तः सन्नकृतं कूटस्थं ब्रह्मात्मकं लोकं अभि प्रत्यक्षेण  
सम्भवामीत्यर्थः । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य नामरूपे त्यजन्ति तथा वि-  
द्वानित्यर्थः । निरञ्जनः शुद्धः, साम्यं ब्रह्म, तस्य मृतस्य विदुषः, दायं  
धनं, तत्तेन विद्याबलेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थः । उपायनं ग्रहणं तस्य  
त्यगपूर्वकत्वात्, अत्यक्तयोर्ग्रहणयोगात्प्राप्त्यर्थादायाति । यत्र तु



यत्र तु हानमेव श्रूयते न तूपायनं तत्रोपायनं सन्निपतेद्वा न वेति विचिकित्सायामश्रवणात् असन्निपातः विद्यान्तरगोचरत्वाच्च शाखान्तरीयस्य श्रवणस्य । अपि चात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्हानं परकर्तृकं तूपायनं तयोरसत्यावश्यकभावे कथं हानेनोपायनमाक्षिपेत्, तस्मादसन्निपातो हानावुपायनस्येत्यस्यां प्राप्नोति । हानाविति । हानौ त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूयमाणायामुपायनं सन्निपतितुमर्हति तच्छेषत्वात्, हानशब्दशेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौषीतकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र केवलहानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणात् विद्यान्तरगोचरत्वादनावश्यकत्वाच्चासन्निपात इति । तदुच्यते, भवेदेषा व्यवस्थोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीयते, न त्विह हानमुपायनं वाऽनुष्ठेयत्वेन सङ्कीर्त्यते, विद्यास्तुत्यर्थं

त्याग एव श्रुतः तत्र हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यकत्वाभ्यां संशयमाह । यत्र त्विति । अत्र पूर्वपक्षे श्रुतिप्रकर्षासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं । यद्यपि आद्यवर्गश्रुत्योर्निर्गुणविद्यार्थयोः कर्महानमेव श्रुतं नोपायनं तथापि कौषीतकिश्रुतौ पर्यङ्कस्यसगुणब्रह्मविद्यायामुपायनं श्रुतमत्रापसर्तव्यमित्याशङ्क्य विद्याभेदान्नोपसंहार इत्याह । विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्त्रकर्मणामनावश्यकत्वादिव्याखनपसंहार उक्तः तथा परैरुपादानं विनापि हानसम्भवेनोपादानस्यावश्यकत्वान्न प्राप्तिरिति दृष्टान्तसङ्गत्या प्राप्ते सिद्धान्तयति । हानौ त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वात् हानशब्देनापेक्षितत्वादिति सूत्रार्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः पुण्यपापयोः परत्रावस्थानसापेक्षत्वात् परैरुपादानं वाच्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न क्षुतिविषयेत्याह । तदुच्यते इति, मन्यते

त्वनयोः सङ्कीर्तनं इत्थं महाभागा विद्या यत्तत्सामर्थ्यादस्य वि-  
दुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेवे, ते चास्य सुह-  
द्विषत्सु निविशेते इति । सुत्यर्थे चास्मिन् सङ्कीर्तने हाना-  
नन्तरभावितत्वेनोपायनस्य क्वचिच्छ्रुतत्वादप्यत्रापि हानश्रुता-  
वुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षलाभाय । प्रसिद्धा चार्थ-  
वादान्तरापेक्षा अर्थवादान्तरप्रवृत्तिः 'एकविंशो वा इतोऽभा-  
वादित्यः' इत्येवमादिषु । कथं हीदैकविंशताऽऽदित्यस्याभिधी-  
येत अनपेक्ष्यमाणोऽर्थवादान्तरे 'द्वादश मासाः पञ्चतवस्तय इमे  
लोका असावादित्य एकविंशः' इत्येतस्मिन् । तथा 'त्रिष्टुभौ भवतः

सूत्रकार इत्यर्थः । ननु श्रुतहानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धान्तौ कि-  
मर्थमुपायनवाद आनीयते तत्राह । स्तुतिप्रकर्षलाभायेति । नन्वर्थ-  
वादस्य विधिना सम्बन्धः प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेणेत्यत आह । प्रसिद्धा  
चेति । इतो भूलोकादित्यर्थः । हेमन्तशिशिरयोरैक्यात् पञ्चतवः ।  
यज्ञस्य पुरुषरूपकल्पनया सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभौ भवत इत्युक्तं बह्वच-  
ब्राह्मणे, तत्र त्रिष्टुभश्चन्दोमात्रत्वात् कथमिन्द्रियत्वकल्पनेत्याकाङ्क्षायां  
यजुर्वाक्यं संवादत इत्यर्थः । नन्वमूर्तयोः पुण्यपापयोः उपादानस्या-  
सम्भवादनपसंहार इत्यत आह । विद्यास्त्यर्थश्चेति । विद्वन्निष्ठयोरेव  
तयोः फलं परे प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनेत्यत इत्य-  
र्थः । नन्वन्यनिष्ठकर्मणोरन्यत्र फलसञ्चारः कथं । ननु वचनबलादिति  
चेत्, न, फलमुपयन्तीति श्रुतेः । न च यथा पुनस्तत्तत्रादस्य पितृषु फलं  
तथात्रेति वार्थं, यस्य फलमुद्दिश्य यत् कर्म विहितं तस्य न फलमिति  
न्यायेन पितृणां तस्युद्देशेन कृतकर्मणो व्यधिकरणफलत्वेऽपि विदुषः क-  
र्मकालेऽनुद्दिष्टव्यधिकरणफलायोगात् । किञ्च विदुषो देहपाते कर्मणोऽ-  
सत्त्वात् यावज्जीवं विद्वत्सेवकस्य तद्वेषिणो वा फलं स्यादित्यत आह ।  
नातोवाभिनिवेशमिति । विद्वत्सेवादेवाभ्यां विद्वन्निष्ठपुण्यपापे तुल्ये

मेन्द्रियत्वाय' इत्येवमादिषु वादेष्वपि 'इन्द्रियं वै त्रिष्टुभम्' इत्ये-  
वमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्तुत्यर्थत्वाच्चाख्योपायन-  
वादस्य कथमन्यदीये सुकृतदुष्कृते अन्यैरभ्युपेयेते इति नाती-  
वाभिनिवेष्टव्यं । उपायनशब्दशेषत्वादिति च शब्दशब्दं समु-  
च्चारयन् स्तुत्यर्थमेव हानावुपायनानुवृत्तिं सूचयति, गुणो-  
पसंहारविवक्षायां ह्युपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं ब्रूयात् ।  
तस्मात् गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रकारदर्शनार्थ-  
मिदं सूत्रं । कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवदित्युपमोपादानं । तद्य-  
था भास्वनिनां 'कुशा वानस्पत्याः स्य ता मा पात' इत्यस्मिन्निगमे  
कुशानामविशेषेण वनस्पतियोनित्वश्रवणे शाक्यायनिनां 'औदु-

मुष्यपापे सेवकदेषिणोर्जायेते जातयोः फलतः स्त्रीकारः । उपायनमिति  
परिहारस्य सुलभत्वादनमोह इत्यर्थः । उपायनादेः स्तुतित्वे लिङ्गमाह ।  
उपायनेति । उपायनविवक्षाया उपायनस्यैवोपसंहारं सूत्रकारो  
ब्रूयादतः शब्दस्य वदन् स्तुतिं सूचयति इत्यर्थः । विद्याविचारात्मकपादे  
स्तुतिविचारस्य का सङ्गतिरित्यत आह । तस्मादिति । शाखान्तरस्थो  
विशेषः शाखान्तरेऽपि याद्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेति । कुशा उद्गा-  
दृष्टां स्तोत्रगणनार्थाः शलाका दासमय्यः, भो कुशा यूयं वानस्पत्याः वन-  
स्पत्यमहादृष्टो वनस्पतिः तत्प्रभावाः स्य ता इत्यभूता यूयं मा पात मां  
रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौदुम्बर्य  
इति भाष्याच्च शलाकासु कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य  
न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । कन्दोदृष्टान्तं व्याचष्टे । यथा  
चेति । न चाक्षराणि कन्दोसि आसुराण्यन्यानि दैवानि तेषां क्वचिच्छन्दो-  
भिस्तुवत इत्यत्राविशेषप्राप्तौ पैङ्गिवाक्यादिविशेषग्रह इत्यर्थः । स्तुतिं  
विवक्षोति । यथेति । अतिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति  
कन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमि-

म्वराः कुशाः' इति विशेषवचनादौदुम्बर्यः कुशा आश्रीयन्ते ।  
 यथा च कचिद्देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देव-  
 च्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्गाक्यायात् प्रतीयते । यथा च षोड-  
 शिस्तोत्रे केषाञ्चित् कालाविशेषप्राप्तौ 'समयाध्युषिते सूर्ये'  
 इत्यार्चाभिभ्रुतेः कालविशेषप्रतीतिः । यथैव चाविशेषेणोपगमनं  
 केचित् समामनन्ति विशेषेण भास्वविनो यथैतेषु कुशादिषु  
 श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयः एवं हानावप्युपायसाम्य इत्यर्थः ।  
 श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विक-  
 ल्पः स्यात् स चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं दादश्लक्षणां 'अपि

त्यार्चश्रुतेः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचोऽधीयत इत्यार्चाः । उप-  
 गमनं विभजते । यद्येति । 'ऋत्विज उपगायन्ति' इत्यविशेषश्रुतेः  
 'नाध्वर्युरपगायति' इति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिन्ना ऋत्विज उपगायन्ति  
 इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरैक-  
 वाक्यताऽभ्युपगम्यते तत्राह । श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्यविशेषवारे-  
 कवाक्यरूपायां गतौ सत्यां वाक्यभेदं कृत्वा नाध्वर्युरिति निषेधा-  
 दविशेषश्रुतेस्त्राध्वर्युरपनयति चेत्त्वेवं सर्वत्र विकल्पो न युक्तः ब्रीहि-  
 यवस्त्वगत्या विकल्पे आश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याय्यत्वमष्टदोष-  
 दुष्टत्वात् । तथा हि यदि ब्रीहिवाक्यमाश्रीयते तदा यववाक्यस्येष्टप्रा-  
 माण्यागमः, अनिष्टप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचित् यववाक्याश्रयणोऽस-  
 त्प्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृतप्रामाण्यत्यागश्चैकस्मिन् यववाक्ये चत्वा-  
 रो दोषा भवन्ति, एवं ब्रीहिवाक्येऽपि चत्वारो दोषाः इति, एवं  
 दुष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रुत्योरपि एकवाक्यता जैमिनि-  
 सम्मतेत्याह । तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे 'दीक्षितो न जुहोति'  
 इति श्रुतं 'यावज्जोवमग्निर्होत्रं जुहुयात्' इति ज्ञान्यत्र श्रुतं, तत्र यदि  
 न दीक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात् तदा कल्पर्थत्वात् निषेधोऽन-

तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात् प्रतिषेधे विकल्पः स्यात् इति । अथवेतास्त्रेव विधूननश्रुतिष्वेतेनैव सूत्रेणैतच्चिन्तयितव्यं किम्नेन विधूननवचनेन सुकृतदुष्कृतयोर्हानमभिधीयते किं वाऽर्थान्तरमिति । तत्रैवं प्रापयितव्यं न हानं विधूननमभिधीयते, धूञ् कम्पन इति स्मरणात्, दोधूयन्ते ध्वजाग्राणीति च वायुना चाल्यमानेषु ध्वजाग्रेषु प्रयोगदर्शनात् । तस्माच्चालनं विधूननमभिधीयते । चालनन्तु सुकृतदुष्कृतयोः कश्चित्कालं फलप्रतिबन्धनादित्येवं प्रापय्य प्रतिवक्तव्यं, हा-

स्येयः, यावज्जीवविधिना होमो वानुष्ठेय इति विकल्पः स्यात्, स चान्याय्यः । अपि तु यावज्जीववाक्यं प्रति न दीक्षितवाक्यस्य शेषत्वान्नकार इतरपर्युदासार्थकः स्याद्दीक्षितान्यलक्षकः स्यात् न होमप्रतिषेधकः, तस्माददीक्षितो यावज्जीवं जुहुयादित्येकवाक्येति न दीक्षिताधिकारसिद्धान्तसूत्रार्थः । अत्र भगवत्पादैः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदासाधिकारसिद्धान्तसूत्रं 'अपि तु वाक्यशेषस्यान्याय्यत्वादिकल्पविधानमेकदेशः स्यात्' इति स्थितं । अत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्यं, सूत्रार्थस्तु यज्ञमात्रे ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानूयाजेषु ये यजामह इति तावत्पि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे षोडशियज्ञाग्रज्जग्योर्वानूयाजेषु यज्ञत्वाविशेषात् प्रयोक्तव्यं निषेधात् न प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्मात् न्याय्यत्वात् ये यजामहविधेरेव नानूयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवक्त्रशेषः स्यादिति यावत् । तथा चानूयाजभिन्नेषु यागेषु ये यजामह इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्येति वर्णकान्तरमह । अथ वा इति । पूर्वत्र विधूननकर्महानिरिति सिद्धवत्कृत्य उपायनोपसंहार उक्तः अत्र सैव साध्यत इति भेदः । उभयत्र लक्षणासाम्यात् संशयमाह । किमिति । विधूननस्य हि फलद्वयमश्वरोमादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् च्युतिरन्यत्र

नावेवैष विधूननशब्दोऽनुवर्तितुमर्हति उपायनशब्दशेषत्वात्,  
न हि परपरिग्रहभूतयोरप्रहीणयोः सुकृतदुष्कृतयोः परै-  
रुपायनं सम्भवति । यद्यपीदं परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः  
परैरुपायनं नाञ्जसं सम्भाव्यते तथापि तत्सङ्कीर्तनात् तावत्  
तदानुगुणेन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते ।  
क्वचिदपि चेदं विधूननसन्निधानुपायनं श्रूयमाणं कुशाच्छब्दः-  
स्तुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्राप्यपेक्ष्यमाणं सार्वत्रिकं निर्ण-  
यकारणं सम्पाद्यते । न च चालनं ध्वजायवत् सुकृतदुष्कृत-

संक्रान्तिश्चेति तत्र संक्रान्तिरूपहानिर्लक्षणीया किञ्चाच्युतिरिति सं-  
शयार्थः । तत्र विधूननशब्दस्य कल्पनं मुख्यार्थ इति तावत्सर्व-  
सम्मतं । यच्चापूर्तयोः पुण्यपापयोर्न सम्भवति अतस्तयोर्थः स्वभावः  
फलदाढत्वशक्तिस्तत्त्वज्ञानं विद्यया प्रतिबन्धात् च्युतिः सा लक्षणीया  
न हानिरमूर्तयोरन्यत्र संक्रान्त्ययोगादन्यसापेक्षत्वाच्चेति पूर्वपक्षार्थः ।  
सिद्धान्तयति । हानावेवेति । यदि च्युतिमात्रं लक्ष्यं तदोपयन्ति इत्य-  
नन्वितं स्यात् । न च यत्र धुनेतेरुपायनशब्दसन्निध्यं तत्र हानि-  
र्लक्ष्यते न केवलधुनेतेर्हानिश्चान्यत्र विदुषः सेवकादौ तुल्यकर्मसंक्रा-  
न्तिरिति नासम्भव इति वाच्यं, केवलधुनेतेरपि मुख्यार्थासम्भवेना-  
न्यत्र लक्ष्यतया बुद्धिस्थहानिलक्षणाया एव युक्तत्वादिति भावः । उपा-  
यनस्यामुख्यत्वान्न कापि हानिर्लक्षणावोजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्यपा-  
पयोः फलतः स्वीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सङ्गच्छण-  
निर्णायकमिति परिहरति । यद्यपीत्यादिना । यथान्यत्र श्रुतं कैटुम्बर-  
त्वादिकं कुशादिनिर्णायकं तथेदमुपायनं विधूननस्य हानत्वनिश्चाय-  
कमित्याह । क्वचिदपीति । विधूननं मुख्यं किमिति नोच्यते तत्राह ।  
न चेति । तथापि हानं कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसम्बन्धादित्याह ।  
अश्वश्चेति । अनुपपत्तिः सम्बन्धलक्षणावोजरूपा रुद्धा लक्षकं यदं  
निर्दिशति । अश्व इवेति । विधूयेति यदं दृष्टान्ते हानपर्यन्तं न दार्ढ्या-

योर्मुखं सम्भवति अद्रव्यत्वात् । अथश्च रोमाणि विधुन्वानः  
त्यजन् रजः सदैव तेन रोमाण्यपि जीर्णानि ज्ञातयति । ‘अथ  
इव रोमाणि विधूय पापम्’ इति च ब्राह्मणं । अनेकार्थत्वाभ्यु-  
पगमाच्च धातूनां न स्मरणविरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यातं ॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कस्थं ब्रह्माभिप्रस्थितस्य व्यध्वनि सुकृत-  
दुष्कृतविभोगं कौषीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति ‘स एतं  
देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति’ इत्युपक्रम्य ‘स आ-  
गच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनुते’ इति । तत् किं यथा श्रुतं व्यध्वन्येव वि-  
योगवचनं प्रतिपत्तयं आहोस्त्रिदादावेव देहादपमर्षणे’ इति  
विचारणायां श्रुतिप्रामाण्यात् यथाश्रुतप्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति ।  
साम्पराये’ इति । साम्पराये गमन एव देहादपमर्षण इदं-  
विद्यासामर्थ्यात् सुकृतदुष्कृतज्ञानं भवति इति प्रतिजानीते ।

निकेऽपि ज्ञानलक्षकमित्यर्थः । यदा ज्ञानवाचकमेवास्तु न च धूञ्  
कम्पन इति धातुपाठविरोधस्तस्योपलक्ष्यत्वार्थत्वादित्याह । अनेकेति ।  
शाखान्तरमुपायनं विधून्नस्य ज्ञानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिस्त्वचं  
तदुक्तमिति गृहीतपूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधून्नस्य ज्ञानि-  
त्वसिद्धेः केवलज्ञानावुपायनोपसंहार इति सिद्धम् ॥

साम्पराये । अन्ये व्यध्वनि अर्धमार्गे पूर्वोक्तं विधून्नस्य ज्ञानत्वमुपजीव्य  
ज्ञानस्य नदीतरङ्गानन्तर्यश्रुतेरथ इव रोमाणि इत्यादौ देहत्यामात्  
प्राक्कालत्वश्रुतेः संशयमाह । तत्किमिति । ब्रह्मलोकमार्गमध्ये विर-

हेतुं व्याचष्टे, तर्तव्याभावादिति । न हि विदुषः सम्परेतस्य विद्यया ब्रह्म प्रेक्षतोऽन्तराले सुकृतदुष्कृताभ्यां किञ्चित् प्राप्त-  
व्यमेस्ति यदर्थं कतिचित् क्षणानक्षीणे ते कल्पयेयातां, विद्यावि-  
रुद्धफलत्वात् तु विद्यासामर्थ्येन तयोः क्षयः, स च यदैव वि-  
द्याफलाभिमुखी तदैव भवितुमर्हति । तस्मात् प्रागेव सन्नयं  
सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात् पश्यते । तथा ह्यन्येऽपि शाखिनः ता-  
ण्डिनः शाखायनिनश्च प्रागवस्थायामेव सुकृतदुष्कृतहानि-  
मामनन्ति 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' इति 'तस्य पुत्रा-  
दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां दिषन्तः पापकृत्याम्' इति च ॥

कृन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपसृप्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्याद्धूपथे  
सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत ततः पतिते देहे यमनियमविद्या-

जाख्यनदीमत्वेति 'तत् सुकृतदुष्कृते विधुनुतः' इत्यत्र तदिति सर्वना-  
मश्रुत्या तेनेत्यर्थतया सन्निहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वात्तेरर्धपथे  
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वासिद्धिः पूर्व-  
पक्षे, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तयति । साम्प्रदाय इति ।  
मरणात् प्रागित्यर्थः । सम्परेतस्य मृतस्य कश्चित्कालं कर्मसत्त्वे फला-  
भावाद्देवयानमार्गप्रवेशायोगाच्चादावेव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतोर्वि-  
द्याया मध्ये मार्गसत्त्वाच्चेत्याह । विद्याविरुद्धेति । नदीतरणानन्तरपा-  
ठस्तु बाध्यः अर्थविरोधादित्याह । तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि  
प्रकृतविद्यैवोच्यत इति भावः ॥

किञ्च मृतस्य कृन्दतो यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयोर्वि-  
द्याकर्मक्षययोः श्रुतौ हेतुफलभावो विरुध्यते । किञ्च सति युक्तत्वे हेतौ



भ्यामात्मकस्य सुकृतदुष्कृतचयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तेरनुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतचयस्य स्यात्, तस्मात् पूर्वमेव साधकावस्थायां कृन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात्, तत्पूर्वकस्य सुकृतदुष्कृतहानमिति द्रष्टव्यं, एवं निमित्तनै-  
मित्तिकयोरुपपत्तिस्ताण्डिशाख्यायनिश्रुत्योच्च सङ्गतिरिति ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते क्वचित् न । तत्र संशयः किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः सन्निपतेत् उत विभागेन क्वचित् सन्निपतेत् क्वचिन्नेति, यथा तावद्धानावविशेषेणैकोपायनानुवृत्तिरुक्ता एवं देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्ष्महे । गतेः देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं उभयथाविभागेन भवितुमर्हति, क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति नाविशेषेण, अन्यथा ह्यविशेषेणैवैतस्याङ्गतावङ्गीक्रियमाणायां विरोधः स्यात् 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं

न कार्यविलम्ब इति न्यायोपेतताण्ड्यादिश्रुतिविरोधस्तव स्यादस्मत्पक्षे त्वविरोध इत्याह । कृन्दत इति । तस्मात् कर्महानस्य विद्याफलत्वात् केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुत इति सिद्धं ॥

गतेरर्थवत्त्वं । क्वचित् सगुणविद्यायां मार्गः श्रूयते निर्गुणविद्यायां न श्रूयते । तत्र हानसन्निधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च संशयदृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । यथा तावदिति । उपायनवत् मार्गस्यापि क्वचित् श्रुतत्वात् सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । अत्र निर्गुणविदोऽपि मुख्यार्थं मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति यत्नः । देशा-



अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां ॥ ३१ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्चवती न निर्गुणायां परमात्म-  
विद्यायामितुक्तं । सगुणास्तपि विद्यासु कासुचिद्वृत्तिः श्रूयते  
'यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोशलविद्यायां दह-  
रविद्यायां' इति नान्यासु 'यथा मधुविद्यायां शाण्डिल्यवि-  
द्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायां' इति, तत्र संशयः  
किं यास्तेवैषा गतिः श्रूयते तास्तेव नियम्येतोतानियमेन  
सर्वाभिरैवैवजातीयकाभिर्विद्याभिः सम्बध्येतेति । किं तावत् प्राप्तं  
नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति प्रकरणस्य  
नियामकत्वात् । यद्यन्यत्र श्रूयमाणापि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेत्  
श्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत, सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि

अनियमः सर्वासां । अत्राप्यर्चिरादिमार्ग एव विधयस्तत्र विद्या-  
विशेषप्रकरणादविशेषश्रुतेस्तत्र संशये पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
सगुणनिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत् सगुणास्तपि व्यव-  
स्थेति दृष्टान्तेन प्राप्तौ सिद्धान्ते व्यवस्थापवादात् सङ्गतिनियमोऽनियम  
उभयत्र फलं । नियमे प्रकरणमुक्त्वा पुनरुक्तिं लिङ्गमाह । अपि चेति ।  
एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्तौ पुनरुक्तिर्व्याप्त्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति ।  
सर्वासामिति । अभ्युदयो ब्रह्मलोकः । अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबाधो  
न दोष इत्याह । नैष इति । तत्र अधिकृतानां मध्ये य इत्थं पञ्चा-  
ग्नीन्विदुर्ये चामी अरण्ये अद्वातप इत्युपासते अद्वातपउपलक्षितं  
ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽर्चिषामभिसम्भवन्तीत्यन्वयः । ननु अद्वातयोमात्रश्रु-  
तेस्ताभ्यामेव अर्चिरादिगमने स्यात् न वैश्वानरादिविद्याशीलानामिति  
शङ्कते । कथं पुनरिति । अविदुषां गतिनिषेधाच्चाद्वातपःशब्दाभ्यां  
सत्साध्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति । नैष दोष इति । तत् ब्रह्म-

चार्चिरादिकैकैव गतिरूपकोशलविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च तुल्यवत् पद्यते, तत्सर्वार्थत्वेऽनर्थकं पुनर्वचनं स्यात् । तस्मात् नियम इत्येवं प्राप्ते पठति । अनियम इति । सर्वासामेवाभ्युदय-प्राप्तिफलानां सगुणानां विद्यानामविशेषेणैव देवयानाख्या गति-र्भवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः, नै-षोऽस्ति विरोधः, शब्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः 'तद्य इत्थं विदुः' इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयानं पन्थानमवतारयन्ती 'ये चेमेऽरण्ये अद्भ्यां तप इत्युपासते' इति विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्भिः समानमार्गतां गमयति, कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलानामियं गतिश्रुति-रिति । ननु अद्भ्यातपःपरायणानामेव स्यात् तन्मात्रश्रवणात् । नैष दोषः, न हि केवलाभ्यां अद्भ्यातपोभ्यामन्तरेण विद्याबल-मेषा गतिर्लभ्यते-

‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः’ ॥ इति-

श्रुत्यन्तरात् । तस्मादिह अद्भ्यातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं ।

लोकस्थानं, परागताः परावृत्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् । दक्षिणाः केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न गच्छन्ति इत्यर्थः । लक्ष-णादोषहीनं वाक्यमाह । वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मल-क्षणमार्गद्वयमन्यानामधोगतिश्रुतेः वैश्वानराद्युपासकानामर्चिरादि-मार्गप्राप्तिरित्याह । अथ य इति । दन्दश्रुकः सर्पः । किञ्च 'अग्नि-र्व्यातिरहः शुकः घग्मासा उत्तरायणं । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्म-विदो जनाः' इत्यविशेषोपासकानामर्चिरादिगतिमुक्तोपसंहारस्मृतेश्च

वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते 'य एवमेतद्विदुर्यं चामी अरण्ये अद्भुतं सत्यमुपासते' इति, तत्र अद्भुतलवो ये सत्यं ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत् प्रयुक्तत्वात् । पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्यंविन्नयैवोपात्तत्वात् विद्यान्तरपरायणानामेवेदमुपादानं न्याय्यं । 'अथ च एतौ पन्थानौ न विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकं' इति च मार्गद्वयभ्रष्टानां कष्टाभधोगतिं गमयन्ती देवयानपितृयाण्योरेवैतामन्तर्भावयति तत्रापि विद्याविशेषादेषां देवयानप्रतिपत्तिः । स्मृतिरपि-

‘शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्यथा वर्तते पुनः’ ॥ इति ।

यत्पुनर्देवयानस्य पथोऽर्चिरादेर्द्विरात्मानं उपकोशलविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायाञ्च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थं, तस्मादनियमः ॥

तेषां तत्प्राप्तिरित्याह । स्मृतिरिति । शुक्ला गतिरर्चिरादिका, कृष्णा धूमादिका, जगतो विद्याकर्माधिकृतस्य, शाश्वते भ्रुवे सम्मते, तत्रैकया शुक्लाया पुनरावृत्तिवर्जनार्थं ब्रह्म गच्छति, अन्यथा स्वर्गे गत्वा पुनरायाति इत्यर्थः । पुनरुक्तिदोषं दूषयति । यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुतिरन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याङ्गत्वावगमात् । तथा च वक्ष्यति सूत्रकारः ‘तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च’ इति । येषां न श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यासामर्थ्यात् मार्गं लक्षन्त इति ज्ञापनार्था पुनरुक्तिरित्यर्थः । तस्मात् सर्वोपासनासु प्रतीकभिन्नास्वर्चिरादिप्राप्तिरिति सिद्धं ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां ॥ ३२ ॥

विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते । ननु विद्यायाः साधनभूतायाः सम्पत्तौ कैवल्यनिवृत्तिः स्यान्न वेति नेयं चिन्तोपपद्यते । न हि पाकसाधनसम्पत्तावोदनो भवेत् न वेति चिन्ता सम्भवति, नापि भुञ्जानस्तृप्येत् न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वियं चिन्ता, ब्रह्मविदामपि केषाञ्चित् इतिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमाः नाम वेदाचार्यः पुराणर्षिर्विष्णुनियोगात् कलिद्वापरयोः सन्धौ कृष्णद्वैपायनः सम्बभूवेति स्मरणं । वसिष्ठश्च ब्रह्मणो मानसः पुत्रः सन्निमिशापादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशात् मित्रावरुणाभ्यां सम्बभूवेति । भृग्व्यादीनामपि ब्रह्मण एव मानसानां पुत्राणां वारुणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते । सनत्कुमारोऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं रुद्राय वरप्रदानात् स्कन्दत्वेन प्रादुर्बभूव । एवमेव दक्षनारदप्रभृतीनामपि भूयसी देहान्तरोत्पत्तिकथा तेन तेन निमित्तेन भवति

यावदधिकारं । निर्गुणविद्यायां गतिर्यथा मुक्तिफलत्वात्, सगुणविद्यासु सर्वत्रार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति व्यवस्था कृता, सा न युक्ता, तत्त्वज्ञानिनामपि इतिहासादौ पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादित्याक्षेपात् सङ्कतिः, ज्ञानिनां पुनर्जन्मदर्शनं संशयबीजं भाष्ये दर्शितं । पूर्वपक्षे ज्ञानान्मुक्तिश्रुतीनां ज्ञानस्तुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषादर्चिरादिमार्गोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तूक्तव्यवस्थसिद्धिरिति विवेकः । श्रुतावपीति, मेधा-

स्थितौ । श्रुतावपि मन्त्रार्थवादयोः प्रायेणोपलक्ष्यते । ते च केचित् पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते केचित्तु स्थित एव तस्मिन् योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन, सर्वे चैते समधिगतसकलवेदार्थाः स्मर्यन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेत्यत उत्तरमुच्यते । न, तेषामपान्तरतमः प्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लोकस्थितिहेतुष्वधिकारेषु नियुक्तानां अधिकारतन्त्रत्वात् स्थितेः । यथासौ भगवान् सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकारं चरित्वा तदवमाने उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति, 'अथ तत ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्थाता' इति श्रुतेः । यथा च वर्तमाना ब्रह्मविदः प्रारब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति 'तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्यक्ष्ये' इति श्रुतेः । एवमपान्तरतमः प्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेऽधि-

तिथेर्मेधेतिमन्त्रे इन्द्रस्य मेघजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात इत्येवमर्थो वक्तृचार्यवाद इत्यर्थः । ज्ञानस्य मुक्त्यहेतुत्वं नेति सिद्धान्तयति । ते चेति । पाक्षिकमित्यापाततः अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्षः । लोकव्यवस्थासु स्वामित्वमधिकारः, तत्प्रापकं प्रारब्धं यावदस्ति तावत् कालं जीवन्मुक्तत्वेनाधिकारिकाणामवस्थितिः, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धकाभावात् विदेहकैवल्यमित्यत्र मानमाह । अथेति । अथ प्रारब्धक्षयानन्तरं । तत ऊर्ध्वः विलक्षणः कैवल्यः ब्रह्मस्वरूपः सन् उदेत्योद्गम्य देहं त्यक्तेति यावत् । एकल एव अद्वितीयाः, मध्ये उदासीनात्मस्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तरक्षेत् कथं मुक्तिरित्यत आह । सकृत्प्रवृत्तमिति । यदि ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्त-

कारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सम्यग्दर्शने कैवल्यहेतावचीण-  
कर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तदवसाने चापवृज्यन्त इत्य-  
विरुद्धं । सकृत्प्रवृत्तमेव हि तेऽधिकारफलदानाय कर्माशय-  
मतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण गृहादिव गृहान्तरमन्यमन्यं देहं  
सञ्चरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुषितस्मृतय एव देहे-  
न्द्रियप्रकृतिवशित्वात् निर्माय देहान् युगपत्कमेण वाधिति-  
ष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरा इत्युच्यते, 'त एव ते' इति स्मृतिप्र-  
सिद्धेः । यथा 'सुलभा ब्रह्मवादिनी जनकेन विवदितुकामा  
व्युदस्य स्वं देहं जानकं देहमाविश्य व्युद्य तेन पञ्चात्तं स्वमावि-  
वेश' इति स्मर्यते । यदि ह्युपयुक्ते सकृत्प्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं  
देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवेत् ततोऽन्यदप्यदग्धबीजं कर्मा-  
न्तरं तददेव प्रसज्येतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वम-  
हेतुत्वं वा शङ्कोत, न त्वियमाशङ्का युक्ता, ज्ञानात् कर्मबीजदा-  
हस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात् । तथा हि श्रुतिः—

‘भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ ॥ इति—

‘स्मृतिलम्बे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि—

कर्माधीनं जन्मान्तरं स्यात् तदा ज्ञानान्मृत्युभावः स्यात् नैतदस्ति  
किन्तु बह्वजन्मफलाय सकृदुद्धृतं प्रारब्धं ते क्षपयन्ति, जन्मग्रहणेऽपि  
ज्ञानयोगबलान्न शोचन्ति प्रारब्धसमाप्तौ मुच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां  
जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धाधीनतायामनुसृतित्वं, यो ह्यजा-  
तिस्मरत्वे सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान् अनुसृतेरिति व्याप्तेः  
ज्ञानिषु व्यापकाभावात् विशिष्टव्याप्याभावात्सिद्धिः । ननु तेषां



‘यद्यैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा’ ॥ इति-

‘वीजान्यग्न्यपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा सम्पद्यते पुनः’ ॥ इति—

चैवमाद्या । नचाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशबीजस्य कर्मा-  
शयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहस्येत्युपपद्यते, न ह्यग्निदग्धस्य  
शालिवीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माशयस्य  
मुक्तेषोरिव वेगचयात् निवृत्तिः ‘तस्य तावदेव चिरम्’ इति  
शरीरपातत्वेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिका-  
रिकाणामवस्थितिः, न च ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथा  
च श्रुतिरविशेषैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं दर्शयति ‘तद्यो देवानां  
प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्याणाम्’ इति ।  
ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिफलेष्वासक्ताः स्युर्महर्षयः ते पश्चादैश्व-  
र्यक्षयदर्शनेन निर्विर्णाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाय कैवल्यं  
ययुरित्युपपद्यते ।

जातिस्मरत्वादलुप्तस्मृतित्वमन्यथासिद्धमित्यत आह । न चैत इति ।  
तथा च तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषणे सति विशेष्याभावादेव  
विशिष्टाभावसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहनामप्रत्यभिज्ञानहीनाः परतन्त्राः  
साभिमाना जातिस्मराः, अधिकारिकास्तु पूर्वनामानः स्वतन्त्रा निर-  
भिमाना इति वैधर्म्यं । तेन जनकेन सह, बुद्ध्या विवादं ज्ञात्वैत्यर्थः ।  
विदूषः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावान्नवत्वमिति समर्थमुपपादयति । यदि  
ह्युपयुक्त इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्युक्तार्थे युक्तिमप्याह । नचाविद्या इति ।  
विद्यया क्लेशदाहात् तत्कार्यकर्मक्षयश्चेत् तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिस्-

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्थान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं’ ॥ इति-

स्मरणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानु-  
पपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानारूढे स्यादपि कदा-  
चिदाशङ्का भवेद्वा नवेति, अनुभवारूढन्तु ज्ञानफलं ‘यत्साक्षा-  
दपरोक्षाद्ब्रह्म’ इति श्रुतेः, ‘तत्त्वमसि’ इति च सिद्धवदुपदेशात् ।  
न हि ‘तत्त्वमसि’ इत्यस्य वाक्यस्यार्थः तत्त्वं मृतो भविव्यधि-  
इत्येवं शक्यः परिणेतुं । ‘तद्धैतत् पश्यन् ऋषिर्वामदेवः प्रति-  
पेदेऽहं मनुरभवं सूर्यस्य’ इति सम्यग्दर्शनकालमेव तत्फलं सर्वा-  
त्मत्वं दर्शयति । तस्मादैकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामैप-

सदवत् तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

वाजसनेयके श्रूयते ‘तद्धैतदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिव-

वाह । प्रवृत्तफलस्येति । विदूषो देहपातावधिश्रुतेरनुभवाच्च ज्ञा-  
नस्यावरकाज्ञानांशविवर्तकस्य प्रारब्धविक्षेपस्थित्यनुकूलाज्ञानांशनि-  
वर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भोगेनैव प्रारब्धक्षय इति भावः । ज्ञानिना-  
मधिकारित्वं कथमिच्छाशङ्का ज्ञानात् प्राकृतोपासनादिवशादित्याह ।  
ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्यगर्भस्य,  
अधिकारान्ते साक्षात् कृतात्मानो मुच्यन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि  
भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह । न हीति । तस्मात् नि-  
गुणविद्यायां मार्गानुपसंहार इति सिद्धम् ॥

अक्षरधियां । अत्राक्षरब्रह्मप्रमापका निषेधशब्दा विधयाः, तेषु

दन्यसूक्ष्ममनसस्त्वस्मदीर्घे' इत्यादि । तथायवर्षे श्रूयते 'अथ परा यया तदचरमधिगम्यते यत्तदद्रेश्यमयाह्यमगोचरमवर्णम्' इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाचरं परं ब्रह्म आच्यते, तत्र कश्चित् केचिदतिरिक्ता विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते, तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यव-  
स्येति संशये श्रुतिविभागात् व्यवस्थाप्राप्तावुच्यते, अचरधियस्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्वत्रावरोद्धव्याः, सामान्यतद्भा-  
वाभ्यां । समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपा-  
दनप्रकारः, तदेव च हि सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभि-  
ज्ञायते, तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्तुः । तथा च

यत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषद्वैतनिषेधकत्वं सम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तासामिति । यथा निर्गुणविद्यायां मार्गस्थानपेक्षित-  
त्वादनपसंहारस्तथा श्रुतनिषेधानामुपलक्ष्यतया सर्वाद्वैतनिषेधस-  
म्भवाच्छाखान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादनपसंहार इति दृष्टा-  
न्तेन पूर्वपक्षः, तत्र लाघवं फलं सिद्धान्ते तु दोषद्वयाभावः फलं ।  
तथा हि यदि श्रुतशब्दैरश्रुतनिषेधा लक्ष्यन्त तदा लक्ष्यदोषः, यदि  
न लक्ष्यन्ते तदा सर्वद्वैतनिषेधासिद्धेर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति  
विवेकः । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तद्धेतवः शब्दा इति  
यावत्, तासामवरोध उपसंहार इति सूत्रयोजना । शेषिब्रह्मणः  
सर्वशाखासु भावात् तत्प्रमितेः समानत्वाच्छेषाणामुपसंहार इति चेत्  
तर्हि न्यायसाम्यात् पुनरुक्तितादवस्थमित्यत आह । विशेषप्रपञ्चार्थ  
इति । आनन्दादीनां स्वरूपत्वादस्तूपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादा-  
नन्याच्चानुपसंहार इत्यधिकाराशङ्कायां तेषामनात्मत्वेऽपि निर्वि-  
शेषब्रह्मप्रसिद्ध्यर्थत्वादविद्यतल्लनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धेः निरपेक्षा

आनन्दादयः प्रधानस्य' इत्यत्र [वे० सू० ३।३।११] व्याख्यातं । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानि इह प्रतिषेधरूपाणि इति विशेषप्रपञ्चार्थश्चायं चिन्ताभेदः । औपसदवदिति निदर्शनं । यथा यामदग्न्येऽहीने पुरोडाशनिषूपसत्सु चोदितासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणां 'अग्नेर्वेर्होत्रं वेरध्वरम्' इत्येवमादीनामुद्गाढवेदोत्पन्नानामप्यध्वर्युभिरभिसम्बन्धो भवति, अध्वर्युकर्तृकत्वात् पुरोडाशप्रदानस्य, प्रधानतन्त्रत्वाच्चाङ्गानां, एवमिहाप्यचरतन्त्रत्वात् तद्विशेषणानां यत्र क्वचिदप्युत्पन्नानामचरेण सर्वत्राभिसम्बन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे 'गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः' [जै० सू०] इत्यत्र ॥

स्थूला न वाक्यस्या कृता निषेधशब्दानामन्यत्र अतनिषेधवाक्यैकवाक्य-  
तयोपसंहार इति चिन्ता युक्तित्वर्थः । अन्यत्र अतश्रयाणां अन्यस्यशे-  
विसम्बन्धे दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । तम इति पुष्टिकामश्चतुरात्रेण  
यजत इत्युपक्रम्य विहिता जमदग्निना कृता जामदग्निः, अहीनश्चतुरात्रः  
क्रतुस्तस्मिन् पुरोडाशिन्य उपसदो भवन्ति इति पुरोडाशसाध्या  
इष्टयः तैत्तिरीयके विहिताः, तासामध्वर्युकर्तृकत्वात् सामवेदोत्पन्न-  
मन्त्राणान्तासु विनियोगादध्वर्युणैव प्रयोगो नोद्गात्रेत्यर्थः । वेदेवग-  
णस्य होत्रं अध्वरं च कर्माग्नेस्त्वत एवेत्यग्न्यामन्त्राणां मन्त्रार्थः । उत्प-  
त्तिविधिर्गुणः फलापेक्षत्वादुत्पन्नस्य फले विनियोगविधिर्मुख्यः सफल-  
त्वात् । तथा च मन्त्राणामुद्गाढत्वे वेदोत्पन्नत्वादुद्गात्रा प्रयोगः विनि-  
योगविधिनाध्वर्युणा प्रयोग इति गुणमुख्यव्यतिक्रमे विरोधे सति  
मुख्येन बलीयसा मन्त्रात्मकवेदस्याध्वर्युणा संयोगत उत्पत्तेर्विनियोगा-  
र्थत्वादिति जैमिनिसूत्रार्थः ॥

## इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥

इत्यध्यात्माधिकारे मन्त्रमाथर्वणिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति ।

तथा कठाः—

‘ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धौ ।

ह्यायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ॥

इति । किमत्र विद्यैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः ।

किं तावत् प्राप्तं विद्यानानात्वमिति । कुतः, विशेषदर्शनात् ।

द्वा सुपर्णेत्यत्र ह्येकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते, एकस्य चाभोक्तृत्वं । ऋतं

पिबन्तावित्यत्र त्वभयोरपि भोक्तृत्वं दृश्यते तदेद्यं रूपं भिद्य-

मानं विद्यां भिन्द्यादित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, विद्यैकत्वमिति । कुतः,

यतः उभयोरप्येतयोर्मन्त्रयोरित्यन्तापरिच्छिन्नं द्विलोपेतं वेद्य-

यद्यपि श्वरभाष्ये वारयन्तीयादिसामुच्चैः स्वरकसामवेदोत्पन्नत्वा-  
दाधानाङ्गत्वेनोच्चैःस्वरप्रयोगः ‘यत्र वै विद्वान्धारवतीयं गायति यज्ञा-  
यज्ञीयं गायति वामदेव्यं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना  
यातुषेण यातुषस्योपांशुस्वरस्य प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्विरोधे सत्युत्प-  
त्तेर्विनियोगार्थत्वान्मुख्यविनियोगबलेन साम्नां यजुर्वेदस्वरसंयोग इति  
सूत्रं व्याख्यातं, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः सूत्रविषयत्वेनोदा-  
हृता इत्यविरोधः ॥

इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् जिज्ञासैक्य-  
भानाच्च संशयमाह । किमचेति । ऋतपानवाक्ये ‘अक्षरं ब्रह्म यत्प-  
रम्’ इति गुणाः श्रुताः, सुपर्णवाक्ये न ऋत्वादयस्तेषां मिथोऽनुप-

रूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दर्शितो रूपभेदः, नेत्युच्यते 'उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमीश्वरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरं, 'दास्यपर्णा' इत्यत्र तावत् 'अनन्नन्नन्योऽभिचाकशीति' इत्यशनायातोतः परमात्मा प्रतिपाद्यते, वाक्यशेषेऽपि च स एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशम्' इति । 'च्छतं पिबन्तौ' इत्यत्र तु जीवे पिबत्यशनायाद्यतीतः परमात्मापि तस्माद्वचर्यात् छत्रिन्यायेन पिबति इत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं ह्येतत्, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्युपक्रमात् तद्विषय एवात्रापि वाक्यशेषो भवति 'यः सेतुरीजानानामचरं ब्रह्म यत्परम्' इति 'गुह्यं प्रविष्टावात्मानौ हि' इत्यत्र चैतत् प्रपञ्चितं । तस्मात् नास्ति वेद्यभेदः तस्माच्च विद्यैकत्वं । अपि च त्रिविध्यतेषु वेदान्तेषु पौर्वापर्यालोचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयैव जीवोपादानं नार्थान्तरविवक्षया, न च परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्ति इत्युक्तं । तस्मात् प्रपञ्चार्थ एवैष प्रयोगः, तस्माच्चाधिकधर्मोपसंहार इति ॥

संहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तूपसंहारे ब्रह्मस्वरूपवाक्यार्थेकादुपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्ये विद्यैक्यात् अक्षरधियामुपसंहारः इह तु वेद्यभेदाप्नोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्वेवं गुहाधिकरणे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किन्तु पिबेत्पदस्य मुक्त्वार्थत्वाय स्वतः कल्पनया च पानकृत्वाश्रययोरङ्गिजीवौ पिबन्तौ याद्वौ, स्यपर्णा तु जीवेश्वरावित्यधिकाशङ्कायां मन्त्रद्वयेऽपि द्विवचनशब्दसाम्यादौत्पत्तिकदित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुद्वयं प्रत्यभिज्ञानस्य बाधकाभावात् प्रकरणानुग्रहाच्च जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयं तात्पर्यमिति प्रपञ्चार्थमिदं सूत्रमिति भावः ॥

### अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

‘यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः’ इत्येवं द्विः  
उपस्तिकहोत्रप्रश्नयोर्नैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समा मनन्ति । तच्च  
संशयः, विद्यैकत्वं वा स्याद्विद्यानानात्वं वेति । किं तावत् प्राप्तं  
विद्यानानात्वं इति, कुतः, अभ्याससामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यूना-  
तिरिक्तार्थं द्विरात्मानमनर्थकमेव स्यात् । तस्मात् यथाभ्यासात्  
कर्मभेदः एवमभ्यासात् विद्याभेद इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अन्तरा-  
त्मानाविशेषात् स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वा-  
त्मोभयत्राप्यविशिष्टः पृच्छ्यते प्रत्युच्यते च । न हि द्वावात्मा-  
नावेकस्मिन् देहे सर्वान्तरौ सम्भवतः, तदा ह्येकस्याञ्जसं सर्वा-  
न्तरत्वं कल्पेत, एकस्य तु भूतग्रामवन्नेव सर्वान्तरत्वं स्यात्,  
यथा पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तराः अद्भ्यश्च तेजो-  
ऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिके सर्वान्तरत्वे नैव मुख्यं सर्वान्तरत्वं  
भवति तथेहापि इत्यर्थः । अथवा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं,  
ब्रह्म तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति, प्रथमार्थे पञ्चमी । अत्र श्रुता-  
वात्मधर्माऽपरोक्षत्वं ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मः सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन  
परोक्षं दृढीकृतं मन्तव्यं, तन्मे व्याचक्षेत्तुषस्तिप्रश्ने याज्ञवल्कीयेन प्राणा-  
दिप्रेरकोऽदृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादितः । तथैव ‘यदेव साक्षादपरोक्षा-  
द्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तन्मे व्याचक्ष’ इति कहेलप्रश्नेऽशनायाद्यतीतः  
प्रतिपादितः । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नाद्यभ्यासात् सर्वान्तरत्वप्रत्यभि-  
ज्ञानाच्च संशये मन्त्रयोर्वैद्यैक्यादस्तु विद्यैक्यं, इह तु ब्राह्मणयोर्वैद्यैकोऽपि  
अभ्यासाद्विद्याभेदः, यजुष्यभ्यासात् प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन

निदर्शयति यथा 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-  
भूतान्तरात्मा' इत्यस्मिन् मन्त्रे समस्तेषु भूतग्रामेष्वेक एव सर्वा-  
न्तर आत्मा आन्नायते, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।  
तस्मादेकैकत्वाद्वैकैकत्वं ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमाने विद्याभेदे आन्नाभेदानु-  
पपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यं, अत्रोच्यते नायं दोषः, उपदेशा-  
न्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके 'स  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति नवकृत्वोऽप्युपदेशेन विद्याभेदो  
भवति एवमिहापि भविष्यति । कथञ्चन नवकृत्व उपदेशे वि-  
द्याभेदो भवति, उपक्रमोपसंहाराभ्यामैकार्थ्यावगमात्, 'भूय  
एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति चैकस्त्रैवार्थस्य पुनः पुनः प्रति  
पिपादयिषितत्वेनोपपत्तेः । अतोऽन्यदार्तम् इति  
च परिसमाप्त्यविशेषादुपक्रमोपसंहारौ तावदेकार्थविषयौ दृ-  
श्येते । यदेव 'साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' इति द्वितीयेऽपि प्रश्ने एवकारं

पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तूपसंहार इति  
विवेकः । द्वयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्त्या तावद्ब्राह्मणयोरेकवस्तुपरत्वं  
सिद्धं । तथा च वेद्यैक्यात् निर्गुणविद्यैक्येन विवादः ॥

अन्यथा । ननु विद्यैक्याङ्गीकारे अभ्यासानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते,  
स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह तूष्णिब्राह्मणोक्तात्मव



प्रयुञ्जानः पूर्वप्रश्रुतमेवार्थमुत्तरत्राकृत्यमाणं दर्शयति । पूर्व-  
स्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकारणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः कथ्यते,  
उत्तरस्मिंस्तु तस्यैवाश्रनायादिसंसारधर्मातीतत्वं विशेषः कथ्यते  
इत्येकार्थतोपपत्तिः । तस्मादेका विद्येति ॥

व्यतिहारो विशिष्यन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

‘तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्’ इत्येतरेयिणः आदित्यपुरुषं  
प्रकृत्य समामनन्ति, तथा जावालाः ‘त्वं वा अहमस्मि भगवो  
देवते अहं वै त्वमसि’ इति । तत्र संशयः, किमिह व्यतिहारेणोभ-  
यरूपा मतिः उत कर्तव्या एकरूपा वेति । एकरूपैवेति तावदाह,  
न ह्यत्रात्मन ईश्वरेणैकत्वं मुक्त्वाऽन्यत् किञ्चित् चिन्तयितव्यमस्ति,  
यदि चैवं चिन्तयितव्यमविशेषः परिकल्प्येत, संसारिणश्चेश्वरा-  
त्मत्वमीश्वरस्य च संसार्थात्मत्वमिति तत्र संसारिणस्तावदीश्व-  
रात्मत्वे उत्कर्षो भवेत्, ईश्वरस्य तु संसार्थात्मत्वे निकर्षः कृतः  
स्यात्, तस्मादैकरूप्यमेव मतेः, व्यतिहारान्नायस्तावदेकत्वदृढी-

एवाश्रनायाद्युत्पन्नरूपविशेषकयनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न वि-  
द्याभेदक इति समुदायार्थः ॥

व्यतिहारः । जीवेशयोर्मध्ये विशेषणविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य  
श्रुतत्वात्, उत्कृष्टदृष्टिर्निर्गुणे कृता फलवतीति न्यायाच्च संशये जीवे  
ईश्वरत्वमतिरेव कार्या उक्तन्यायात्, व्यतिहारश्रुतिस्तु तस्या एव  
दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र  
लाघवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकेनैव त्वम-  
हमस्मीत्युच्चारणेनेकमतेः कृतत्वादहं त्वमसि इति वृथा स्यादित्यर्थः ।

करणार्थ इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, व्यतिहारः । अथमाध्यानायास्माद्यते  
 इतरवत्, यथेतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रभृतय आध्यानायास्माद्यन्ते  
 तद्वत् । तथा हि विशिष्यन्ति समानातार उभयोच्चारणन  
 'त्वमहमस्यहञ्च त्वमसि' इति । तच्चोभयरूपायां मतौ कर्तव्या-  
 यामर्थवद्भवति, अन्यथा हीदं विशेषेणोभयास्मानमनर्थकं स्यात्,  
 एकेनैव कृतत्वात् । ननुभयास्मानस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देव-  
 तायाः संसार्यात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रसज्येतेत्युक्तं । नैष दोषः, एका-  
 त्वस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं सति स एवै-  
 कत्वदृढीकार आपद्येत, न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं  
 तर्हि व्यतिहारेणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यात्,  
 नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः, फलतस्त्वेकत्वमपि दृढीभवति ।  
 यथा ध्यानार्थेऽपि सत्यकामत्वादिगुणोपदेशे तद्गुणक ईश्वरः  
 प्रसिध्यति तद्वत् । तस्मादयमाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च  
 विषये उपसंहर्तव्य इति ॥

उक्तदोषं स्मारयति । नन्विति । सन्दिग्धेऽर्थन्यायः सावकाशः, इह तु  
 श्रुतत्वादग्नौन्यात्मत्वं ध्येयं, ब्रह्मणि मनोमयत्वादिवत् जीवात्मत्वस्य  
 ध्यानार्थं आरोपेऽपि निकर्षप्रसक्त्यभावादिति परिहरति । नैष दोष  
 इति । ब्रह्मणि निकर्षं होत्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवागतमिति  
 शङ्कते । नन्वेवमिति । मतेर्द्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिरुच्यते ध्यानपरं  
 वाक्यमिदमेकत्वन्तु मानान्तरेविरोधात् सिध्यति । समाधत्ते । न  
 वयमिति । अहंमहोपास्तिष्ययं व्यतिहार उपसंहर्तव्य इत्याह ।  
 तस्मादिति ॥

### सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

‘स यो हैतत् महद्यत्नं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म’ इत्यादिना वाजसनेयके सत्यविद्यां सनामाक्षरोपासनां विधायानन्तरमा-  
न्नायते ‘तद्यत् तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले  
पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽर्चन् पुरुषः’ इत्यादि । तत्र संशयः, किं द्वे  
एते सत्यविद्ये किं वैकैवेति । द्वे इति तावत् प्राप्तं, भेदेन हि फल-  
सम्बन्धो भवति ‘जयतीमांश्लोकान्’ इति पुरस्तात्, ‘हन्ति पा-  
श्चानं जहाति च’ इत्युपरिष्ठात्, प्रकृताकर्षणं तृपास्यैकत्वादित्येवं  
प्राप्ते ब्रूमः । एकैवेयं सत्यविद्येति । कुतः, ‘तद्यत् तत्सत्यम्’ इति  
प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपास्यैकत्वादुप-

सैव हि सत्यादयः । स यः कश्चिदधिकारी महद्वापकं यत्नं पुरुषं  
भौतिकेषु प्रथमजमेतत् सच्च तत्त्वचेति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं  
वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नामाक्षरं सत्-  
त्वमिति, तत्र प्रथमोक्तमक्षरं सत्यं, मध्यस्थमक्षरममृतं, उभ-  
यतः सत्येन संपुटितत्वात् सत्यप्रायमेव भवतीति नामाक्षरोपा-  
सना सत्याविद्याङ्गत्वेनोक्ता । यत् पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत् संप्रत्युक्त-  
यक्ष्मेत्यादिगुणकं, सोऽसावादित्यमण्डलेऽक्षिणि च पुरुषस्तस्याहिरि-  
त्यहमिति च नामद्वयज्ञानात् पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वा-  
क्षरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह । तत्रेति ।  
पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थयानुष्ठानं, सिद्धान्ते त्वनुष्ठानैक्यमिति फलं ।  
यथा जीवेश्वरयोरेक्योऽन्यात्मत्वं प्रतिश्रुतिभेदात् वैरूप्यमुक्तं, तथात्र  
फलश्रुतिभेदात् विद्याभेद इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । द्वे इति ।  
विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणवि-  
शिष्टं ब्रह्म आकाश्यादित्याक्षिस्थानादिगुणविधानात्, तथा च वा-  
क्यादेव विद्यैक्यसिद्धिरिति सिद्धान्तयति । एकैवेति । यथा दहर-

पद्यत इत्युक्तं, नैतदेव यच्च हि विस्मृष्टात् कारणान्तराद्वि-  
द्याभेदः प्रतीयते तत्रैतदेवं स्यात्, अत्र तूभयथासम्भवे तद्यत्  
तत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणात् पूर्वविद्यासम्बद्धमेव सत्यमुत्तरत्रा-  
कृत्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणात्  
विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते, तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गा-  
न्तरोपदेशस्य स्तावकत्वमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि  
चार्थवादादेव फले कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चावयवेषु श्रूय-  
माणानि बहून्यपि फलान्यवयविन्यामेव विद्यायामुपसंहर्त-  
व्यानि भवन्ति, तस्मात् सैवेयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषेणो-  
पेताऽऽस्माद्यत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन् प्रयोगे  
उपसंहर्तव्याः । केचित् पुनरस्मिन् सूत्रे इदं वाजसनेयकमन्या-  
दित्यपुरुषविषयं वाक्यं, छान्दोग्ये च 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये  
हिरण्मयः पुरुषो दृश्यतेऽथ य एषोऽन्तरर्चिणि पुरुषो दृश्यते'

शाण्डिल्यविद्ययोर्ब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथात्र नेत्याह । नैतदिति ।  
कारणान्तरं प्रकरणभेदादिकं । एवं विद्याभेदेऽप्येतदुपासकज्ञानं स्यात्,  
अत्र तूभयथासम्भवे विद्यैक्यनानात्वसंशये सत्यमित्युपास्यरूपैक्यज्ञानात्  
विद्यैक्यनिश्चय इत्यरत्तार्थः । असत्यपवादकारणे रूपैक्यात् विद्यैक्यात्  
सर्गसिद्धिर्न च फलभेदापवादः । अङ्गे फलश्रुतेः श्रुतिमात्रतया फल-  
भेदासिद्धिरित्याह । यत्पुनरित्यादिना । किञ्च यत्र प्रधानविधावेवं-  
काम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलेनैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिर्दत्तेरङ्गे  
फलश्रुतेः श्रुतिमात्रत्वं, इह तु प्रथमजं सत्यं ब्रह्मेति वेदेति प्रधान-  
विद्याविधिस्थत्वं लोकजयफलस्याभ्युपेत्यास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतेः  
श्रुतित्वमुक्तं । वस्तुतस्तु प्रधानविधावप्येवंकामपदाभावाद्वा त्रिसत्र-  
न्यायेन फले कल्पनीये सति प्रधाने तदङ्गे वा यत्किञ्चित् फलं श्रुतं

इत्युदाहृत्य सैवेयमक्ष्यादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकेति कृत्वा  
 सत्यादिगुणान् वाजसनेयिभ्यः कृन्दोगानामुपसंहार्यान्मन्यन्ते,  
 तन्न साधु लक्ष्यते । कान्दोग्ये हि कर्मसम्बन्धिनीयमुद्गीथव्यपा-  
 अया विद्या विज्ञायते, तत्र ह्यादिमध्यावसानेषु कर्मसम्बन्धिचि-  
 ज्ञानि भवन्ति 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्युपक्रमे 'तस्य ऋक् च साम  
 च गेष्यौ तस्मात् उद्गीथः' इति मध्ये 'य एवं विद्वान् साम  
 गायति' इत्युपसंहारे, नैवं वाजसनेयके किञ्चित् कर्मसम्बन्धि  
 चिह्नमस्ति, तत्र प्रक्रमभेदात् विद्याभेदे सति गुणव्यवस्थैव युक्तिः॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३६ ॥

'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरो  
 ऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति प्रस्तुत्य कृन्दोगा अधीयते 'एष आत्मा-  
 ऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्य-  
 कामः सत्यसङ्कल्पः' इत्यादि, तथा वाजसनेयिनः 'स वा एष

तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेष्टिफलन्यायेन समुच्चित्यैकप्रधानफ-  
 लत्वकल्पनात् फलभेदोऽसिद्ध इत्याह । अपि चेति । सूत्रं योजयति ।  
 तस्मादिति । एकदेशित्याख्यामुद्गाथ्य दूषयति । केचिदित्यादिना ।  
 कान्दोग्ये कर्माङ्गोद्गीथे हिरण्यपुरुषदृष्टिरित्यत्र लिङ्गमाह । तत्रेति ।  
 पृथिव्यग्न्यात्मना दृष्टे ऋक्सामे गेष्यौ, तस्मादृक्सामगेष्यत्वात्, पुरुष  
 उद्गीथ इत्येवंविद्ब्रह्मनुद्गाता कर्मफलसमृद्धिसमर्थ इति श्रुत्यर्थः ।  
 सत्यविद्या तु न कर्माङ्गाश्रितेत्याह । नैवमिति । अङ्गविद्यान्तः स्वतन्त्र-  
 हिरण्यगर्भविद्यायामभेदोऽत्र गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥

कामादीतरत्र । समुच्चयनिर्गुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वशित्वादय-  
 स्त्र गुणा मिथ उपसंहर्तव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्यां सन्देहे

महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु च एषोऽन्तर्हृदय  
 आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी' इत्यादि, तत्र विद्यैकत्वं परस्पर-  
 गुणोपयोगश्च किं वा नैति संशये विद्यैकत्वमिति, तत्रेदमुच्यते ।  
 कामादीति । सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्य-  
 भामा भामेति । यदेतच्छान्देग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वा-  
 दिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र वाजसनेयके 'स वा एष महा-  
 नज आत्मा' इत्यत्र सम्बध्येत । यच्च वाजसनेयके वशिवाद्युपलभ्यते  
 तदपीतरत्र छान्देग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यत्र सम्बध्येत,  
 कुतः, आयतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्राऽपि हृदयमा-  
 यतनं समानश्च वेद्य ईश्वरः समानश्च तस्य सेतुत्वं लोकासम्भेद-  
 प्रयोजनमित्येवमादि बह्वतरं सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि  
 दृश्यते छान्देग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजसनेयके त्वाकाश-  
 स्यस्य ब्रह्मणः, इति । न, 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र [वे०सू०१।३।१४]  
 छान्देग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मैवेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अथन्वत्र वि-  
 द्यते विशेषः, सगुणा हि ब्रह्मविद्या छान्देग्ये उपदिश्यते 'अथ च  
 दद्यात्मानमनुविद्य ब्रजन्येतांश्च सत्यान् कामान्' इत्यात्मवत्

---

सत्यविद्याया एकत्वादुक्तसाङ्ख्येऽप्यत्र विद्ययोः सगुणनिर्गुणरूपभेदेन  
 भेदात् निर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति  
 वह्निरेव प्राप्ते सिद्धान्तयति । तत्रेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे कृते  
 कथं गुणोपसंहारस्तत्राह । गुणवतस्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणा-  
 नामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले बुद्धिस्थानां स्तुत्यर्थमुपसंहारो युक्तः,  
 आनस्तुतिप्रकर्षणस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र क्वचित् दृढगुणैः स्तुतेः कर्तुं

कामानामपि वेद्यत्वश्रवणात्, वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूह्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः' इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनसमन्वयात्, वशित्वादि तु तत्तत्-स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके सङ्कीर्त्यते । तथा चोपरिष्ठात् 'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यादिना निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति । गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वाद्विभूतिप्रदर्शनायायं गुणोपसंहारः सूचितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

कान्दोग्ये वैश्वानरविद्यां प्रकृत्य श्रूयते 'तद्यज्ञं प्रथममा-  
गच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात्  
प्राणाय स्वाहा' इति । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः, तासु  
च परस्तादग्निहोत्रशब्दः प्रयुक्तः 'य एतदेवंविद्वानग्निहोत्रं  
जुहोति' इति,

'यथेह क्षुधिता बाला मातरं पर्युपासते ।

एवं सर्वाणि भूतान्यग्निहोत्रमुपासते' ॥ इति च ।

तत्रेदं विचार्यते किं भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्यो-

याग्यत्वात् । यद्यपि सगुणस्थसत्यकामादिषु निर्गुणस्थगुणा अन्तर्भूता एव  
तथापि नोपसंहारोक्तैर्वैयर्थ्ये निर्गुणस्तावकत्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्य-  
ध्येयत्वमिति शङ्कानिरासेनान्तर्भावदार्ढ्यार्थत्वादित्यनवद्यं ॥

आदरादलोपः । अत्र यद्वक्ताग्निहोत्रशब्दाभ्यां संशयमाह । तत्रेदं  
विचार्यत इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात् प्राक् कार्यत्वेन  
विद्याग्निप्राणाग्निहोत्रविचारात् पादसङ्कतिः । पूर्वपक्षे भोजनलोपेऽपि

ताल्लोपः इति, 'तद्यङ्गत्वं' इति भक्तागमनसंयोगात्, भक्तागम-  
नस्य च भोजनार्थत्वात् भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्येति,  
एवं प्राप्ते न लुप्येत इति तावदाह, कस्मात् आदरात् । तथा हि  
वैश्वानरविद्यायामेव जावालानां श्रुतिः 'पूर्वेऽतिथिभ्योऽग्नीयात्  
यथा वै स्वयमङ्गत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्' इत्य-  
तिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वामिभोजनं प्रथमं प्राप-  
यन्ती प्राणाग्निहोत्रे आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं  
सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहतेति मन्यते ।  
ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगात् भोजनलोपे लोपः प्रापि-  
तः । न, तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृतेऽग्निहोत्रे पयः-  
प्रभृतीनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात् कौण्ड-  
पायिनामयनवत् तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यकतागुणविशेष-  
विधानार्थमिदं वाक्यं तद्यङ्गत्वंमिति, अतो गुणलोपे च न मुख्य-  
स्येत्येवं प्राप्ते भोजनलोपेऽप्यङ्गिरन्येन वा द्रव्येनाविरुद्धेन प्रति-  
निधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्यानुष्ठानमित्यत उत्तरं पठति ॥

द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तल्लोप इति भेदः । ननु  
यङ्गत्वंमिति यच्छब्देन भोजनाक्षिप्तभक्तमनूद्य तद्धोमीयमिति होम-  
संयोगविधानादाक्षिप्तभोजनलोपे तदा भक्ताश्रितहोमलोप इति सि-  
द्धान्ती शङ्कते । तद्यदिति । निगुणस्योपास्तिलोपेऽपि स्तुत्यर्थगुणस्यै-  
र्यात् भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण स्तुतिनिर्वाहार्थमलोप  
इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति । एवं प्राप्त इति । एवं  
तदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमङ्गत्वातिथीनां तत्कारणमित्यर्थः ॥



### उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजने अतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्रथमोपनि-  
पतितात् प्राणाम्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यं, कस्मात् तद्वचनात् ।  
तथा हि 'तद्यज्ञं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम्' इति सिद्धव-  
द्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाज्जतोनां वि-  
दधाति, ता अप्रयोजकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे  
द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेयुः । न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्रा-  
प्तिरस्ति, कुण्डपायिनामयने हि 'मासमग्निहोत्रं जुह्वति' इति  
विष्णुदेशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तद्वद्भावं विधापयेदिति युक्ता तद्ध-  
र्मप्राप्तिः, इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तद्वद्भावं वि-  
धापयितुमर्हति । तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामग्न्युद्धर-

उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । न चेत्यादिना । यथा कुण्डपायिसत्र-  
गते मासाग्निहोत्रे अग्निहोत्रशब्दादौष्णमित्यग्निहोत्रधर्माणां पयो-  
द्रव्यादीनां प्राप्त्युत्पत्त्येहापि प्राणाज्जतीव्यमग्निहोत्रशब्दात् पयोद्रव्या-  
दीनामुत्सर्गतः प्राप्तौ सत्यां भोजनार्थभक्तद्रव्यविधिनापवादः कृतः,  
अतो भक्तविधेरपवादार्थत्वात् भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लो-  
पेऽपि मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोपः, अपवादाभावे उत्सर्गप्राप्तपयश्चादि-  
ना तस्य निव्यक्तिसम्भवादिति प्राप्तमित्यर्थः । 'गुणलोपेन मुख्यस्य' इति  
जैमिनिसूत्रं । आधाने सन्ति पवमानेष्टयस्तत्राप्ये पवमानाय पुरो-  
डाशमष्टाकपालं निर्वपेदिति निर्वपः श्रुतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवन्या  
हवींषि निर्वपेदिति दर्शपूर्णमासाख्यप्रकृतौ विहितमग्निहोत्रहव-  
न्यतिदेशेन प्रात्या आधानकाले चाग्निहोत्राभावात् तस्या गुणभूताया  
लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वपस्य न लोप इत्यर्थः । आरब्धनित्यादिकर्मणो-  
ऽवश्यानुष्ठेयत्वात्कृतद्रव्यानामे प्रतिनिहितद्रव्येणापि कर्म कर्तव्यमिति ।

णादयोऽपि प्राप्येरन्, न चास्ति सम्भवः अन्यद्वरणं ताव-  
 द्भोमाधिकरणभावाय, न चायमग्नौ होमः भोजनार्थताव्या-  
 घातप्रसङ्गात्, भोजनार्थापनीतद्रव्यसम्बन्धाच्चास्य एवैष होमः ।  
 तथा च जावालश्रुतिः 'पूर्वोऽतिथिभ्योऽभ्युपगच्छति' इति आख्याधा-  
 रामेवेमां होमनिर्वृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि साम्या-  
 दिकान्येवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति 'उर एव वेदिलोमानि वर्हि-  
 र्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' इति ।  
 वेदिश्रुतिश्चात्र स्थण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या, मुख्याग्नि-  
 होत्रे वेद्यभावात् तदङ्गानाञ्चेह सम्पिपादयिषितत्वात् । भो-  
 जनेनैव च कृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकालावरोधसम्भवः,  
 एवमन्येऽप्युपस्थानादयो धर्माः केचित् कथञ्चिद्विरुध्यन्ते ।

प्रतिनिधिन्यायः । सिद्धान्तयति । उपस्थित इति । तद्वचनादिति, तद्धो-  
 मीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थं सिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधानादि-  
 त्वर्थः । सिद्धवदभक्तोपनिपातः प्रकृतभक्तागमनं, तस्य तच्छब्देन परा-  
 मर्शा नेत्वर्थः । आश्रित्य विहिताहुतीनामाश्रयलोपे लोप एव न द्रव्या-  
 न्तराक्षेपकत्वं, यथा क्रतुप्रयुक्ताप्रणयनाश्रितस्य गोदोहनस्य क्रतु-  
 लोपे लोपो न त्वाश्रयान्तरप्रयोजकत्वं तथेति फलितमाह । ता इति ।  
 यदुक्तमग्निहोत्रशब्दात् द्रव्यान्तरप्राप्तिरिति तत्राह । न चात्रेति ।  
 तद्भावो नित्याग्निहोत्रसादृश्यं अर्थवादस्यशब्दस्य स्तुतित्वेनोपपत्तेरि-  
 त्वर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह । तद्धर्मप्राप्तौ चेति । अत एवेति तद्ध-  
 र्मप्राप्त्यभावादेवेत्यर्थः । प्राप्तौ सम्पादनं वक्ष्यामितीति भावः । मुख्याग्नि-  
 होत्राङ्गानि सम्पाद्यन्ते चेत् कथं तदनङ्गं वेदिरत्र सम्पाद्यते तत्राह ।  
 वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याप्युद्धरणवत् सायंप्रातःकालद्वयस्था-  
 पि न प्राप्तिरित्याह । भोजनेनेति । उपस्थानपरिस्तरणादयोऽप्यगन्ध-

तस्मात् भोजनपक्ष एवैते मन्त्रेद्रव्यदेवतामयोगात् पञ्च होमा निर्वर्तयितव्याः । यत्त्वादरदर्शनवचनं तत्तु भोजनपक्षे प्राथम्य-  
विधानार्थं, न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः । न त्वनेनास्य नित्यता  
शक्यते दर्शयितुं, तस्मात् भोजनलोपे लोप एव प्राणान्निहोत्र-  
स्येति ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्प्रतिबन्धः

फलं ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यपाश्रयाणि विज्ञानानि 'आमित्येतदक्षर-  
मुद्गीथमुपासीत' इत्येवमादीनि, किन्तानि नित्यान्येव स्युः कर्मसु  
पर्यमयीत्वादिवत् उतानित्यानि गोदोहनादिवदिति विचा-  
रयामः । किं तावत् प्राप्तं नित्यानीति । कुतः प्रयोगवचन-  
परिग्रहात्, अनारभ्याधीतान्यपि ह्येतान्युद्गीथादिद्वारेण क्रतु-

भावात् न प्राप्नुवन्ति इत्याह । एवमिति । यस्मात् तद्धर्मप्राप्त्यभाव-  
स्तस्मात् भोजनद्रव्येणैव होम इत्युपसंहारे प्राणाय स्वाहा इत्या-  
दयो मताः । ननु स्वामिभोजनस्यात्तरकालत्वं श्रुत्यादिविहितं कथं  
पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नीयादिति वचनेन वाच्यते तत्राह । न ह्यस्तीति ।  
उपासकान्यस्वामिबिषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । न त्विति प्राथ-  
म्यमात्रेणेत्यर्थः । प्राणोपासकस्य प्राप्तभोजनप्राथम्यार्थतयादरस्यान्य-  
थासिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति ॥

तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । किन्तानीति ।  
यथाऽनारभ्याधीतपर्यमयीत्वं जुहुद्वारा क्रत्वङ्गतया कर्मसु नित्यं प्रयु-  
ज्यते, तथाऽङ्गाश्रितोपासनान्युद्गीथादिद्वाराऽङ्गतया नित्यानि उत क्रत्व-  
ङ्गतया प्रणयनाश्रयो गोदोहनसंयोगः पशुफलार्थत्वादित्यत्वेन यथा  
प्रयुज्यते यथा वा पश्वङ्गयूपाश्रयं वैश्वत्वमन्नाद्यफलत्वादित्यं तथा

सम्बन्धात् क्रतुप्रयोगवचनेनाङ्गान्तरवत् संस्पृश्यन्ते । यत्त्वेषां  
स्ववाक्येषु फलश्रवणं 'आपयिता ह वै कामानां भवति' इत्यादि,  
तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रं अपापसोक्तश्रवणादिवत् न  
फलप्रधानं, तस्मात् 'यथा यस्य पर्णमयी जुह्वर्भवति न स पापं  
श्लोकं शृणोति' इत्येवमादीनामप्रकरणपठितानामपि जुह्वा-  
दिद्वारेण क्रतुप्रवेशात् स्वप्रकरणपठितवन्नित्यता, एवमुद्गीथाद्यु-  
पासनानामपीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणानियम इति । यान्ये-  
तान्युद्गीथादिकर्मगुणयाथात्म्यनिर्धारणानि 'रसतम आप्तिः समु-  
द्धिर्मुख्यः प्राण आदित्यः' इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत् कर्मसु  
नियम्येरन्, कुतः, तद्वृष्टेः । तथा ह्यनियतत्वमेवैवजातीयकानां

कर्मसमृद्ध्यादिफलकत्वादुपासनान्यनङ्गत्वेनानित्यानीति संशयार्थः, पूर्व-  
पक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यत्वं, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः ।  
अनित्यभोजनाश्रयप्राणाग्निहोत्रस्यानित्यत्वं निरूप्य कर्माङ्गोपास्तीनां  
नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
उपासनानि कर्माङ्गानि अफलत्वे सति कर्माङ्गाश्रितत्वात् पर्यत्वादिवत्,  
तथा चाङ्गतया प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्येत इति प्राप्ते सिद्धान्त-  
सूत्रे व्याचष्टे । यानीत्यादिना । उद्गीथादयः कर्मणां गुणाः अङ्गानि  
तेषां याथात्म्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणान्युपासनानि यानि तानि  
कर्मसु नित्यपर्यामयीत्वादिवन्न नियम्येरन्नित्यर्थः । एषां कर्माङ्गत्वे तद्धी-  
नस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गलोपात्, तस्मादविदुषोऽपि कर्मकर्तृत्व-  
श्रुतिलिङ्गैरङ्गत्वानुमानबाध इत्याह । तद्वृष्टेरिति । तस्यानियमस्य  
दर्शनादित्यर्थः । तां चेद्विद्वान् प्रप्नोष्यति प्रधातव्यं पतिष्यतीति  
चाक्रायणं न त्विजामाक्षितत्वादनुपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह ।  
प्रप्तावादीति । उपास्तीनां कर्मफलात् पृथक् फलश्रुतेर्न कर्माङ्गत्वमि-  
त्याह । अपि चेति । तेनोमित्यक्षरेण यच्चैतदक्षरमेवं रसतमत्वादि-

दर्शयति श्रुतिः 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद'  
इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुष्ठानात् प्रस्तावादिदेवताविज्ञानवि-  
हीनानामपि प्रस्तोत्रादीनां याजनाध्यवसानदर्शनात् प्रस्तोतुर्या  
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता ताञ्चेदविद्वान् प्रस्तोष्यसि ताञ्चेदवि-  
द्वानुज्ञास्यसि ताञ्चेदविद्वान् प्रतिहरिष्यसि' इति । अपि चैवं-  
जातीयकस्य कर्मव्यपाश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फल-  
मुपलभ्यते, कर्मफलसिद्ध्यप्रतिबन्धः तत्समृद्धिरतिशयविशेषः  
कश्चित् 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद नाना तु  
विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' इति । तत्र नाना त्विति विद्वदविद्वत्प्रयो-  
गयोः पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च तरप्प्रत्ययप्रयोगात्

रूपेण वेदोपास्ते यस्य न वेद तावुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि तु  
विद्याविद्ययोर्नानात्वं भिन्नफलत्वं । दृष्टं हि मणिविक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्यां  
बणिग्द्रव्यावरयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोर्द्वीधाद्युपास्या  
श्रद्धयास्तित्वबुद्ध्योपनिषदा रहस्यदेवताध्यानेन करोति तदेव कर्म  
फलातिशयवदित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्वं नाम फलवत्त्वं विद्याहीन-  
स्यापि गम्यमानं विद्याया अनङ्गत्वे लिङ्गमिति भावः । नान्नि लो-  
कादिदृष्ट्युपासनेषु कर्मसमृद्धतिरिक्तलोकादिफलश्रुतेस्तु नाङ्गत्वमि-  
त्याह । तथेति । अस्मै विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति  
भूमेरूर्द्धा लोकाः आद्यता अधस्तनाखेत्यर्थः । तथा हि गुणवाद इति  
फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे स्तुतिश्रद्धया स्यात्, सा न युक्ता, मुख्यवृत्त्या  
फलपरत्वसम्भवात् । प्रयाजानुयाजकर्मणान्तु प्रकरणादर्शाद्यङ्गत्वफला-  
लाभात् भाटव्याभिभूतिफलश्रुतेरगत्या स्तुतिश्रद्धात्वं, यद्यपि पर्यम-  
योत्वादीनामङ्गत्वबोधकं प्रकरणं नास्ति तथापि तेषु फलश्रुतेः स्तुतिवत्,

विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यते, तच्चानित्यत्वे विद्याया उपपद्यते, नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदभ्यनुज्ञायेत, सर्वाङ्गोपसंहारे हि वीर्यवत् कर्मेति स्थितिः । तथा लोकसामान्यादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपासनं फलानि शिष्यन्ते 'कल्पन्ते हास्ये लोका ऊर्द्धाश्चावृत्ताश्च' इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रवणमर्थवादमात्रं युक्तं प्रतिपत्तुं, तथा हि गुणवाद आपद्येत, फलोपदेशे तु मुख्यवादोपपत्तिः, प्रयाजादिषु त्वितिकर्तव्यताकाङ्क्षस्य क्रतोः प्रकृतत्वात्तादर्थ्ये सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वं, तथाऽनारभ्याधीतेष्वपि पर्णमयीत्वादिषु, न हि पर्णमयीत्वादीनामक्रियात्मकानामाश्रयमन्तरेण फलसम्बन्धोऽवकल्पते, गोदोहनादीनां हि प्रकृताप्रणयनाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः । तथा वैल्वादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः,

तेषामक्रियात्वे क्रियासम्बन्धं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेरतस्तेषां फलार्थक्रियापेक्षितत्वात् क्रतोश्च जुहुप्रकृतिद्रव्याकाङ्क्षितत्वात् पर्यमयी जुहुरित्यादिवाक्येनैव प्रकृतिद्रव्यार्पकेण जुहुद्वारा सन्निहितक्रत्वङ्गत्वसिद्धेर्युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्मकगोदोहनादेरपि फलश्रुतिरर्थवादः स्यादत आह । गोदोहनादीनां हीति । यदाऽपःप्रणयनेन पशुकामस्य सतो गोदोहनेन ब्रह्मवर्चसकामस्य कांक्षेनेति फलार्थविधिरेव नार्थवादः, गोदोहनादेः क्रत्वनाकाङ्क्षितत्वेनाङ्गत्वाभावात्, चमसेन निराकाङ्क्षक्रियासम्बन्धितया स्वफलबाधकत्वसम्भवात् । तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षक्रत्वङ्गयूपमाश्रित्य वैल्वमन्नाद्यकामस्य खादिरं वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्यमयीत्वादिषु फलविधिः किं न स्यादत आह । न त्विति । एवंविधो यूपादिस्तन्निराकाङ्क्ष इत्यर्थः । जुहुरेवाश्रय इत्यत आह । वाक्येनेति । जुहाः प्रकृतिः इत्या-

न तु पर्णमथोत्पादिव्येवंविधः कश्चिदाश्रयः प्रकृतोऽस्ति, वा-  
क्येनैव तु जुक्ताद्याश्रयतां विवक्षित्वा फले च विधिं विवक्षितो  
वाक्यभेदः स्यात्, उपासनानान्तु क्रियात्मकत्वात् विशिष्टवि-  
धानोपपत्तेरुद्गीथाद्याश्रयाणां फलविधानं न विरुध्यते, तस्मात्  
यथा क्रत्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनित्यान्येव-  
मुद्गीथाद्युपासनान्यपि इति द्रष्टव्यम् । अत एव च कल्पसूत्र-  
कारा नैवजातीयकान्युपासनानि क्रतुषु कल्पयाञ्चक्रुः ॥

### प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

वाजसनेयके 'वदिष्याम्येवाहमिति वाग्दध्रे' इत्यत्राध्यात्मं  
वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवमग्न्यादीनां वायुः ।  
तथा ह्यान्देग्ये 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्यत्राधिदैवमग्न्यादीनां वायुः  
संवर्गोऽवधारितः 'प्राणो वाव संवर्गः' इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां  
प्राणः । तत्र संशयः, किं पृथग्वैमौ वायुप्राणवुपगन्तव्यौ स्या-

पेक्षितत्वाद्नेनैव वाक्येन क्रत्वङ्गुतया जुञ्जप्रकृतिर्न त्वसम्बन्धो विधेयः  
पश्चान्निराकाङ्क्षं जुञ्जमाश्रित्य तस्यैव प्रकृतिः इत्यस्य फलसंयोगो विधेय  
इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्यतादिवैलक्षण्यमुपासनानामाह । उपा-  
सनानां त्विति । स्वयं चित्वादिकविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः ।  
तस्मादिति अङ्गत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति अनङ्गत्वा-  
देवेत्यर्थः । तस्मादङ्गोपास्यभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धं ॥

प्रदानवदेव तदुक्तं । वायुप्राणयोर्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह ।  
तत्रेति । अस्तु कर्माङ्गानां तत्सम्बन्धोपास्तीनाञ्च फलभेदान्नित्यत्वानि-  
त्यत्वरूपः प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपभेदात् तत् स्वरूप-

तामुतापृथग्वेति । अपृथगिति तावत् प्राप्तं, तत्त्वाभेदात्, न ह्यभिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्याय्यं । दर्शयति च श्रुतिरध्यात्ममधिदैवतञ्च तत्त्वाभेदं 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यारभ्य । तथा 'अत एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इत्याध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकीं विभूतिमात्मभूतां दर्शयति । तथान्यत्रापि तत्र तत्राध्यात्ममधिदैवञ्च ब्रज्जधा तत्त्वाभेददर्शनं भवति । कचिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति विस्पष्टमेव वायुं प्राणश्चैकीकरोति । तयोदाहृतेऽपि वाजसनेयिब्राह्मणे 'यतश्चोदेति सूर्यः' इत्यस्मिन्नुपसंहारश्लोके 'प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति' इति प्राणेनैवोपसंहरन्नेकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव व्रतञ्चरेत् प्राण्याच्चैवापान्याच्च' इति च प्राणव्रतेनैवैकेनोपसंहरन्नेतदेव द्रढयति ।

प्राप्तिस्तत्त्वफलैक्याच्च ध्यानप्रयोगैक्यमिति पूर्वपक्षयति । अपृथगिति । 'अग्निर्वाक् भूत्वा' इत्यारभ्य 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्यभेदं दर्शयतीत्यर्थः । 'यतश्चोदेति सूर्यस्त्वं वद' इति प्रश्ने सूत्रात्मकवायुर्वाच्यः वायुस्थाने प्राणः । वदेत्येकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च यदि वायुप्राणयोः पृथक् विधानं स्यात् तर्हि ध्यानाङ्गव्रतभेदोऽपि स्यात् इह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतैक्यश्रुतेर्ध्यानैक्यमित्याह । तस्मादिति, व्रतैक्यस्य प्रशस्तत्वादित्यर्थः । किञ्च वायुप्राणौ सखर्गौ भेदेनोपक्रम्य परस्तादाक्यशेषे संवर्गभेदैक्यश्रुतेः प्रयोगैक्यमित्याह । तथेति । महात्मनः इति द्वितीयाब्रज्जवचनं । चतुरश्वतुःसङ्ख्याकान् अग्निस्वर्योदकचन्द्रानपरांश्च वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपानेको देवः, कः प्रजापतिः, जगार जीर्णवानुपसंहृतवानित्यर्थः । न ब्रवीति भेदमिति शेषः । यथा 'अग्निहोत्रं जुहोति' इत्युत्पन्नाग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितखुलादिगुणभेदेन सायंप्रातःकालभेदेन प्रयोगभेदस्तथा 'अन्नादो भवति य एवं वेद' इत्यु-



तथा ह्यान्दोग्येऽपि 'परस्मान्महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार' इत्येकमेव संवर्गं गमयति न ब्रवीत्येक एकोषाच्चतुर्णां संवर्गोऽपरोऽपरेषां, तस्मादपृथक्कमुपगमनस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथगेव वायुप्राणावुपगन्तव्याविति, कस्मात् पृथगुपदेशात् । आध्यानार्थो ह्ययमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽसत्याध्यान-पृथक्त्वेऽनर्थक एव स्यात् । ननूक्तमपृथगनुचिन्तनं तत्त्वाभेदादिति, नैष दोषः, तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभेदादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभेदोपपत्तेः । श्लोकोपन्यासस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाप्युपपद्यमानस्य पूर्वादितध्येयभेदनिराकरणसामर्थ्याभावात् । 'स यथैषां प्राणानां मध्यमः प्राण एवमेतासां देवतानां वायुः' इति चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन व्रतोपन्यासो व्याख्यातः । एकमेव व्रतमिति चैवकारो वागादिव्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतप्रतिपत्त्यर्थः, भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे' इति श्रुतेः न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः । 'अथातो व्रतमी-

त्यन्नायाः संवर्गविद्याया एकत्वेऽप्युत्पन्नशिष्टवायुप्राणाख्यगुणभेदात् प्रयोगभेद इत्युक्तं सिद्धान्तयति । पृथगेवेति । 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ' इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वाद्वाक्यादेव भेदसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तमनूद्य प्रत्याह । ननूक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूत-संवर्गगुणविशिष्टोपास्यभेदवाक्यविरोधादनुपास्यवायुतत्त्वैक्यवचनं न प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सूर्यादयास्तमययोर्वाय्वधीनत्वात्तदभेदाभिप्रायेण प्राणावुक्तौ । ततोऽध्यात्माधिदैवावस्थाभेदेनोक्तस्य ध्येयभेदस्य निरासे 'यतश्चोदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह । श्लोकेति । असा-मर्थं जिह्नुमाह । सामर्थ्येति । श्लोकोपन्यासवद्गतैकोपन्यासोऽपि तत्त्वाभेदाभिप्रायेणेत्याह । एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण

मांसा' इति प्रस्तुत्य तुल्यवद्वायुप्राणयोरभग्नव्रतत्वस्य निर्धारित-  
त्वात् । 'एकमेव व्रतश्चरेत्' इति चोक्त्वा 'तेनो एतस्यै देवतायै  
सायुज्यं सलोकतां जयति' इति वायुप्राप्तिं फलं ब्रुवन् वायुव्रत-  
मनिवर्तितं दर्शयति, \*देवता ह्यत्र वायुः स्यात् अपरिच्छिन्नात्म-  
त्वस्य प्रेषितत्वात्, पुरस्तात् प्रयोगाच्च, 'सैषानस्तमिता देवता य-  
द्वायुः' इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः  
प्राणेषु' इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चान्ने पञ्चान्ये  
दश सन्तस्तत्कृतम्' इति च भेदेनैवोपसंहरति, तस्मात् पृथगेवो-  
पगमनं, प्रदानवत् यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपा-  
लमिन्द्रियाधिराजायेन्द्राय स्वरान्ने' इत्यस्यां त्रिपुरोडाशिन्या-

एवैको ध्येयो भातोत्यत आह । एकमेवेति । वदनदर्शनादीनि वाक्-  
चक्षुरादीनां व्रतानि अमरूपमृत्युना भग्नानीत्युक्त्वा प्राणस्याभग्नव्रतत्वं  
निर्धारितं, तथा ज्वलनतापादीन्यग्न्यादित्यादीनां व्रतानि भग्नानी-  
त्युक्त्वा वायोरभग्नव्रतत्वं निर्धारितं, 'स यथैषां प्राणानां मध्यमः प्राणः  
स्थिरव्रत एवमेतासां देवतानां वायुर्होचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः  
सैषानस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः, अतो भग्नव्रतनिरासार्थं एव-  
कारो न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थं इत्यर्थः । अत्रैवार्थं लिङ्गमाह । एकमिति ।  
उकारश्चार्थः, तेन व्रतेन वायोः सायुज्यं समानदेहत्वं सलोकताञ्च  
जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राप्तिर्न श्रुतेत्यत्राह । देवतेति । तस्मात्  
तच्चाभेददृष्ट्या व्रतैक्यमिति स्थितं, सम्प्रति पूर्वोक्तं पृथगुपदेशं विदु-  
षोति । तथा तौ वा इति । सौत्रं दृष्टान्तं व्याचष्टे । प्रदानवदिति ।  
अयः पुरोडाशाः अस्याः सन्तीति त्रिपुरोडाशिनीष्टिस्तस्यां किं सह  
प्रदानमुत भेदेनेति सन्देहे पूर्वपक्षमाह । सर्वेषामिति । सर्वेषां  
देवानामभिमुखेन प्रापयन् हविरवद्यति गृह्णाति, अस्त्वं वट्कारं  
वट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थे युगपदवदानं कार्य-  
मित्यत्र हेतुस्य वट्कारमिति । अव्यर्थत्वायेत्यर्थे हि एकार्थमवदाते

मिथ्यां 'सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्तच्छं वट्कारम्' इत्यतो वचना-  
दिन्द्राभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदात् याज्या-  
नुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्तात् प्रदान-  
पृथक्त्वं भवति, एवं तत्त्वाभेदेऽपि आध्येयांशपृथक्तादाध्यान-  
पृथक्त्वमित्यर्थः । तदुक्तं सङ्कर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात्'  
इति [जै०सू०] । तत्र तु द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदोऽपि  
विद्यते नैवमिह विद्याभेदोऽस्ति उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्या-  
त्माधिदैवोपदेशेष्वेकविद्याविधानप्रतीतिः, विद्यैक्येऽपि त्वध्या-  
त्माधिदैवभेदात् प्रवृत्तिभेदो भवति, अग्निहोत्र इव सायंप्रातः-  
कालभेदादित्यभिप्रेत्य प्रदानवदित्युक्तम् ॥

हविषि श्रेष्ठो योगानर्हतया यथा स्यादिति भावः । एवं सहावदन-  
श्रुतेर्देवैक्याच्च पुरोडाशानां सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सि-  
द्धान्तमाह । राजेति । राजाधिराजस्वराजगुणभेदेन विशिष्टदेवता-  
भेदादित्यर्थः । किञ्चाध्ययुग्मा यजेति प्रेष्यकते ह्याचीयो मन्त्रः पठ्यते  
सा याज्या, अनुब्रूहि इति प्रेषानन्तरमन्त्रः पुरोऽनुवाक्येति भेदोऽस्ति,  
तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या कृता याज्या सा द्वितीयप्रदाने  
पुरोऽनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या सा पश्चात् याज्येति व्यत्यासमन्वा-  
हेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह । याज्येति ।  
सङ्कर्षो देवत्यकाण्डं । वाशब्दोऽवधारणे, नानैव देवता राजादिगुणभेदेन  
भेदागमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात् कर्मभेदवत् विद्याभेदः  
स्यात् इत्यत आह । तत्र त्विति । कर्मात्युत्तिवाक्यस्य देवताभेदः  
कर्मभेदे हेतुः, इह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्पत्तावेकत्वेन ज्ञान-  
विद्यायाः पश्चात् कृतवायुप्राणभेदो न भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्या-  
दिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि कौणांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह ।  
विद्यैक्योपीति । अवस्थाभेदो देवताभेदः प्रयोगभेदस्त्वयंशेनायं दृष्टान्त  
इत्यर्थः ॥

### लिङ्गभूयस्त्वात् तद्वि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये 'नैव वा इदमग्रे सदाभीत्' इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्याधीयते 'षट्त्रिंशत् सहस्राण्यपश्यदात्म-  
नोऽग्नीनर्कान् मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि, तथैव 'वाकितः  
प्राणचितश्चक्षुश्चितः ओत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः' इति पृथ-  
गग्नीनामनन्ति साम्यादिकान्, तेषु संशयः किमेते मनश्चिदा-  
दयः क्रियानुप्रवेशिनः तच्छेषभूता उत स्वतन्त्राः केवलवि-  
द्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात् क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्यं  
तावत् प्रतिजानीते, लिङ्गभूयस्वादिति । भूयानि हि लिङ्गा-  
न्यस्मिन् ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेषामुपोदलयन्ति दृश्यन्ते

लिङ्गभूयस्त्वात् । उत्पत्तेः प्राक् 'इदं सर्वं नैव सदासीन्नाप्यसदित्युपक्रम्य  
मनःस्थितिमुक्त्वा 'मन आत्मानमेक्षत तीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यत्' इति  
मनोऽधिकृत्य पठन्ति इत्यर्थः । पुरुषायुषः क्लृप्तशतवर्धान्तर्गतैः षट्-  
त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया मनोवृत्तीनामसंज्ञोयानामपि  
षट्त्रिंशत्सहस्रत्वं । आभिरिष्टकात्वेन कल्पिताभिर्मनसैव सम्पादिता  
अग्नयो मनश्चितस्तानर्कान् पूज्यान्मनोमयान्मनोवृत्तिषु सम्पादिता-  
नात्मनः स्वस्य सम्बन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्व-  
वृत्तिरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह । तथेति । प्राणो घ्राणं, कर्मेन्द्रियेण हस्ता-  
दिना चितः कर्मचितः, अस्मिचितस्त्वृक्पूर्वका अपि चयनप्रकरणाः क्लृप्ताः  
तेऽभयः कत्वर्था उत प्राधान्यज्ञापकलिङ्गादिभूयस्त्वात् पुरुषार्था वन्ति  
संशयमाह । तेऽपि । केवलविद्यात्मकाः क्रियादिकं विना भावना-  
मया इत्यर्थः । एकप्रयोगासम्भवादायुप्राणयोरपि प्रयोगभेदोऽस्तु, इह  
तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात् कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगत्वमिति प्राप्य सि-  
द्धान्तमुपक्रमते । तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भावनाग्नीनां कत्वङ्गत्वमित्युक्तेषां

‘तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् द्वैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन् काण्डे ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थान-समाख्यानं समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्’ इति [जै० सू०]॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामा-  
नसवत् ॥ ४५ ॥

नैतद्युक्तं स्वतन्त्रा एतेऽग्नयोऽनन्यशेषभृता इति पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेः प्रकरणात् तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यान्न स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणात्लिङ्गं बलीयः, सत्यमेव तत्, लिङ्गमपि त्वेवंजातीयकं न प्रकरणात् बलीयो भवति, अन्यार्थ-

क्रियाभिना विकल्पः समुच्चयो वान्तु सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलं, तत्र सर्वप्राणिमनोवृत्तिभिर्मया सदाभयः श्रीयन्त इति ध्यानदार्ढ्यं सति सर्वभूतानि यत्किञ्चित् मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः करणमित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किञ्चित्करणेन सिद्ध्यदर्शनादित्याह । तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जाग्रतेऽपि तदीयाग्नेन् भूतानि सर्वदा चिन्वन्ति इति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चादितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठीयमानत्वायोगादित्यर्थः । षट्त्रिंशत्सहस्रत्वसङ्ख्याप्यनङ्गत्वे लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तं ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति । पूर्वति । पूर्वस्येष्टकाभिरग्निं चिनुत इत्युक्तस्य स एव त्विष्टकाभिरिति सन्निहितस्यायं विकल्पविशेषोपदेशः सङ्कल्पमयत्वाख्यप्रकारभेदोपदेशः क्रियाभिवात् साङ्ख्यिकाभयोऽप्यङ्गमिति यावत्, किं विधिवाक्यस्य लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः

दर्शनं ह्येतत् साम्यादिकाग्निप्रशंभारूपत्वात् । अन्यार्थदर्शन-  
श्चासत्यामन्यस्यां प्राप्नो गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं  
बाधितुमुत्सहते । तस्मात् साम्यादिका अध्येतेऽग्नयः प्रकरणात्  
क्रियानुप्रवेशिन एव स्युः, मानसवत्, यथा द्वादशरात्रस्य दश-  
मेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये  
देवतायै गृह्यमाणस्य ग्रहणासादनहवनाहरणोपह्वानभक्षणानि  
मानसान्येव आस्नायन्ते, स च मानसोऽपि ग्रहकल्पः क्रिया-  
प्रकरणात् क्रियाशेष एव भवति, एवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥

अर्थवादस्य वाऽऽयमङ्गीकरोति । सत्यमिति । न द्वितीय इत्याह । लि-  
ङ्गमिति । मानस्याग्निविध्यर्थार्थवादस्य लिङ्गानां स्वार्थप्रापकानामभा-  
वात् दौर्बल्यमित्यर्थः । सूत्रस्य क्रियापदं याच्ये । तस्मादिति । ननु  
अक्रियारूपाग्नीनां ध्यानमयानां कथं क्रियाङ्गत्वं तत्राह । मानसव-  
दिति । द्वादशाहस्यान्याहर्दयं त्यक्त्वा मध्यस्य दशरात्रस्यैव रात्रादिषु  
प्रकृतित्वं, तद्धर्माणामेव तेष्वतिदेशात्तस्य मध्यदिनानुष्ठेयस्य सदेचै-  
रनुष्ठेयमानत्वात्, दशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानस-  
ग्रहः श्रूयते, अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं  
गृह्णाति इति अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापति-  
देवताकं मनोग्रहं गृह्णते इति ग्रहः सोमरसः, मनसा रसत्वेत भा-  
वितमध्यगुगृह्णाति इत्यर्थः । अत एव त्विजां ध्यायितया विविधवा-  
क्योच्चारणाभावादविव्याक्यसंज्ञा । अङ्गः प्रात्या ग्रहणं नाम सोमपाच-  
स्योपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमासादनं, सोमस्य होमो हवनं  
ऊतशेषादानं, आहरणं शेषभक्षणाय त्विजां मिथोऽनुच्चाकरणमुपह्वानं,  
ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । स च मानसो ग्रहो द्वादशा-  
हादहरन्तरे स्वतन्त्रमित्याशङ्क्य द्वादशाहसंज्ञाविरोधात् नाहरन्तरं  
किन्तु प्रकरणादविव्याक्यस्याङ्गमिति सिद्धान्तमाह । स चेति । कल्पः  
कल्पनाप्रकारः ॥

## अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशश्चैषामग्नीनां क्रियानुप्रवेशमुपोदलयति 'षट्चिंशत् सहस्राण्यग्नयोऽर्कास्तेषामेकैक एव तावान् यावानसौ पूर्वः' इति । सति हि समान्येऽतिदेशः प्रवर्तते ततश्च पूर्वेणैष्टकाचितेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना साम्यादिकानग्नीनतिदिशन् क्रियानुप्रवेशमेवैषां द्योतयति ॥

## विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनस्विदादयोऽग्नयः स्युः न क्रियाशेषभृताः, तथा हि निर्धारयति 'ते हैते विद्याचित एव' इति 'विद्यया हैवैत एवंविद-  
स्विता भवन्ति' इति च ॥

## दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्गं तत्पुरस्ताद्वर्णितं 'लिङ्गभृयस्त्वात्' इत्यत्र [वे०सू०१।३।४४] । ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्ता-  
वसाधकं कस्यचिदर्थस्येत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्यात् क्रिया-  
शेषत्वमध्यवसितमिति, अत उत्तरं पठति ॥

केचित्तत्र भाष्ये दशरात्रशब्दो विकृतिपरः, तत्रापि दशमेऽहन्य-  
विवाक्यसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्ततयाङ्गत्वादित्याहुः । मनस्वि-  
दादीनां क्रियाङ्गत्वे प्रकरणमुक्त्वा लिङ्गमाह । अतिदेशश्चेति । क्रिया-  
ङ्गत्वसादृश्यादतिदेश इत्यर्थः ॥

सिद्धान्तमाह । विद्येति ॥

अतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरणं बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ॥

### श्रुत्यादिवलीयस्वाच्च न बाधः ॥ ४६ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसाय स्वातन्त्र्यपक्षो  
बाधितव्यः, श्रुत्यादिवलीयस्वात् । वलीयांसि हि प्रकरणात्  
श्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे, तानि चेह स्वातन्त्र्य-  
पक्षं साधयन्ति दृश्यन्ते, कथं, श्रुतिस्त्वावत् 'ते हैते विद्याचित  
एव' इति, तथा लिङ्गं 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते'  
इति, तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवैत एव विदश्चिता भवन्ति' इति,  
'विद्याचित एव' इति हि सावधारण्यं श्रुतिः क्रियानुप्रवेशेऽ-  
मीषामभ्युपगम्यमाने बाधिता स्यात् । नन्वाह्यसाधनत्वाभिप्रा-  
यमिदमवधारणं भविष्यति । नेत्युच्यते, तदभिप्रायतायां हि  
विद्याचित इतीयता विद्यास्वरूपसङ्कीर्तनेनैव कृतत्वादनर्थक-  
मिदमवधारणं भवेत्, स्वरूपमेव ह्येषामवाह्यसाधनत्वमिति ।  
अवाह्यसाधनत्वेऽपि मानसग्रहवत् क्रियानुप्रवेशश्चङ्कायां तन्निवृ-  
त्तिफलमवधारणमर्थवत् भविष्यति । तथा 'स्वपते जाग्रते चैव-  
विदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्रीन् चिन्वन्ति' इति सातत्यदर्-  
शनमेतेषां स्वातन्त्र्येणैव कल्पते । यथा साम्यादिके वाक्प्राणमये  
अग्निहोत्रे 'प्राणं तदा वाचि जुहोति वाचं तदा प्राणे जुहोति'

तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते । नन्वाह्येति । विद्याचित  
इतिपदेनैवावाह्यसाधनत्वस्य लब्धत्वादवधारणं व्यर्थमित्याह । नेति ।  
तर्हि कथमस्यार्थवत्त्वं तच्च न ह । अवाह्येति । लिङ्गं व्यनक्ति । तथे-  
ति । अग्नीनां सर्वकालव्यापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति ।  
तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होमे यथा सातत्यमुच्यते तत्तदग्नीनां सात-  
त्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्यत्वास्तिङ्गं दुर्बलमिति तत्र सर्वदा



इत्युक्त्वा उच्यते 'एते अनन्ते अमृते आहुती जायन्ते स्वपंसु सततं जुहोति' इति । तद्वत् क्रियानुप्रवेशे तु क्रियाप्रयोगस्याऽऽत्मकालत्वात् न सातत्येनैषां प्रयोगः कल्पेत । न चेदमर्थ-  
वादमात्रमिति न्यायं, यत्र हि विस्पष्टो विधायको लिङ्गादि-  
रूपलभ्यते युक्तं तत्र सङ्कीर्तनमात्रस्यार्थवादत्वं, इह तु विस्प-  
ष्टविध्यन्तरानुपलब्धेः सङ्कीर्तनादेवैषां विज्ञानानां विधानं  
कल्पनीयं, तच्च यथासङ्कीर्तनमेव कल्पयितुं शक्यत इति सा-  
तत्यदर्शनात् तथाभूतमेव कल्प्यते, ततश्च सामर्थ्यादेषां स्वा-  
तन्त्र्यसिद्धिः । एतेन 'तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्प-  
यन्ति तेषामेव सा कृतिः' इत्यादि व्याख्यातं । तथा वाक्य-  
मपि 'एवंविदे' इति पुरुषविशेषसम्बन्धमेवैषामाचक्षाणं न क्रतु-  
सम्बन्धं मृष्यते । तस्मात् स्वातन्त्र्यपक्ष एव ज्यायानिति ॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्वत् दृष्टश्च

तदुक्तं ॥ ५० ॥

इतश्च प्रकरणमुपमृद्य स्वातन्त्र्यं मनस्विदादीनां प्रतिप-  
त्तव्यं यत्क्रियावयवान्मनआदिव्यापारेष्वनुबन्धानि 'ते मनसैवा-  
धीयन्त मनसैवाचीयन्त मनसैव ग्रहा अगृह्यन्त मनसाऽस्तुवन्

सर्वभूतानि यदर्थमग्नीन् चिन्वन्ति इति ध्यायेदित्यपूर्वार्थतया विधि-  
कल्पनात्, तथा विधिवाक्यस्थत्वात्किञ्च प्रकरणाद्वलवदित्याह । न चेद-  
मित्यादिना । एतेनेति विधित्वेनेत्यर्थः । वाक्यं विवृणोति । तथेति ॥

सम्पदुपास्त्यै मनोवृत्तिषु क्रियाङ्गानां योजनमनुबन्धः श्रुत्या क्रियते  
तदन्यथानुपपत्त्याप्यग्नीनां पुरुषार्थत्वं क्रत्वर्थत्वेऽङ्गानां सिद्धत्वेन सम्पा-

मनसाऽशंसन् \*यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियते यत्किञ्चित् यज्ञीयं  
कर्म मनसैव तेषु तन्मनोमयेषु मनश्चित्तु मनोमयमक्रियत' इत्या-  
दिना । सम्पत्फलो ह्ययमनुबन्धः, न च प्रत्यक्षाः क्रियावधवाः  
सन्तः सम्पदा लिखितव्याः । न चात्रोद्गीथाद्युपासनवत् क्रिया-  
ङ्गसम्बन्धात् तदनुप्रवेशितमाशङ्कितव्यं श्रुतिवैरूप्यात्, न ह्यत्र  
क्रियाङ्गं किञ्चिदादाय तस्मिन्नदो नामाध्यसितव्यमिति वदति,  
षट्त्रिंशतन्तु सहस्राणि मनोवृत्तिभेदानादाय तेऽव्यग्नित्वं ग्रहा-  
दींश्च कल्पयति पुरुषयज्ञादिवत् । सङ्ख्या चेयं पुरुषायुषस्याहःसु  
दृष्टा सती तत्सम्बन्धिनीषु मनोवृत्तिष्वारोप्यत इति द्रष्टव्यं,  
एवमनुबन्धात् स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनां । आदिशब्दादति-  
देशाद्यपि यथासम्भवं योजयितव्यं, तथा हि 'तेषामेकैक एव

दनानुपपत्तेरित्याह । इतस्त्वेत्यादिना । ते अग्नयः, आधीयन्त तेषामाधानं  
मनसैव कुर्यादित्यर्थः । काकस्यावच्छेदस्य नियमादचीयन्त ईदृकास्तेत्या-  
इत्यर्थः । यज्ञाः पात्राणि, अस्तुवन् उद्गातारः स्तुवन्ति अशंसन् होतारः  
शंसन्ति, किं बद्धतया यत्किञ्चित् यज्ञे कर्मारादुपकारकं यज्ञीयं यज्ञ-  
स्वरूपोत्पादकञ्च तत्सर्वं मनोमयं कुर्यादिति श्रुत्यर्थः । वृत्तिष्वभिधानस्य  
क्रियानङ्गत्वेऽप्युद्गीथध्यानक्रियाङ्गाश्रितत्वं स्यान्नेत्याह । न चात्रोद्गीथे-  
ति । अङ्गावबद्धश्रुतितोऽस्याः श्रुतवैरूप्यं स्फुटयति । न हीति । अनङ्ग-  
वृत्तिषु साङ्गक्रतुसम्पादनं पुरुषस्य यज्ञत्वध्यानवत्त्वं स्वतन्त्रमित्यर्थः ।  
अनादरार्थोऽतिदेशो न भवति किन्तु विकल्पार्थ इत्यत आह । न  
चेति । एकस्मिन् आत्मनि परोक्षसाधनयोर्विकल्पो भवति यथा ग्रीहि-  
यवयोरत्र तु क्रियामेर्ध्यानामीनां साध्यभेदात् न विकल्प इत्यर्थः ।  
अत एव समुच्चयोऽपि निरुक्तः । यदुक्तं क्रियाङ्गत्वसामान्येनातिदेश  
इति तन्नेत्याह । यत्तु इति । सूत्रे बद्धवचनार्थमाह । श्रुत्यादीनि चेति ।

\* यत्किञ्चित् यज्ञे कर्म क्रियत इति वर्ध० पु० नास्ति ।

तावान् यावानसौ पूर्वं' इति क्रियामयस्याग्नेर्भावात्संज्ञान-  
मयानामेकैकस्यातिदिशन् क्रियायामनादरं दर्शयति । न च  
सत्येव क्रियासम्बन्धे विकल्पः पूर्वोत्तरेषामिति शक्यते वक्तुं । न  
हि येन व्यापारेणाहवनीयधारणादिना पूर्वं क्रियाया उप-  
करोति तेनोत्तरे उपकर्तुं शक्नुवन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेश  
उपोद्बलक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तत इति, तद-  
स्यत्पक्षेऽप्यग्नित्वसामान्येनातिदेशसम्भवात् प्रत्युक्तं । अस्ति हि  
साम्यादिकानामप्यग्नीनामग्नित्वमिति । श्रुत्यादीनि च कार-  
णानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः \*कारणेभ्यः स्वातन्त्र्यं  
मनस्विदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्वत्, यथा प्रज्ञान्तराणि आ-  
ख्यविद्याप्रवृत्तीनि स्वेन स्वेनानुबन्धेनानुबध्यमानानि पृथ-

अनुबन्धातिदेशश्रुतिलिङ्गवाक्येभ्य इत्यर्थः । एवमित्यर्थ इति शेषः ।  
मनस्विदादीनां स्वातन्त्र्ये क्रियाप्रकरणादुत्कर्षः स्यादित्याशङ्क्य स इह  
इत्याह । दृष्टश्चेति । एकादशे चिन्तितं [माध० जै० न्यायमाला०  
११।४।२] 'राजा खारान्यकामो राजसूयेन यजेत' इति प्रक-  
त्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिराज्ञाता । 'आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं  
दक्षिणा, बार्हस्पत्यश्चररिति पृथ्वी दक्षिणा, ऐन्द्रमेकादशकपाल-  
मृषभो दक्षिणा' इति, तस्यां वर्णभेदेन प्रयोगभेदः श्रूयते 'यदि  
ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाऽऽतिमाऽऽतिं ऊत्वाभिघार-  
येत् यदि वैश्यो वैश्वदेवं चरं मध्ये निदध्यात् यदि राजन्यस्तदैन्द्रमि-  
त्याग्नेयैर्न पुरो ऽश्वोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरं निर्वपेदित्यर्थः । अत्राग्ने-  
यादिचरषु अङ्गानां तन्त्रेण प्रयोगो भाति मध्ये निधानलिङ्गात् प्रयो-  
गभेदमध्ये निधानायोगादेतयान्नाद्यकामं याजयेदित्येकवचनाच्च, स  
च तन्त्रप्रयोगो राजसूयक्रतुवाह्यायामन्नाद्यकामवर्णत्रयकर्तृकायामेवा-  
वेष्टौ श्रेयः न तु क्रत्वन्तर्गतायां । ननु किमत्र निधामकं क्रत्वर्थाया-

\* कारणेभ्य इति वर्थ० पु० नास्ति ।

मेव कार्यभ्यः प्रज्ञात्तरेभ्यश्च सतन्त्राणि भवन्त्येवमिति । दृष्ट-  
स्यावेष्टेः राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षः, वर्णच-  
यानुबन्धाद्राजचक्रत्वाच्च राजसूयस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे  
'क्रत्वर्थायामिति चेत् न वर्णत्रयसंयोगात्' इति [जै० सू०] ॥

न सामान्यादप्युपलभ्येष्ट्युक्तं न हि  
लोकापत्तिः ॥ ५९ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्प्रत्युच्यते, न मानसग्रहसामान्या-  
दपि मनसिदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यं, पूर्वोक्तेभ्यः श्रुत्यादिभ्यो  
हेतुभ्यः केवलपूरुषार्थत्वोपलभ्येः, न हि किञ्चित् कस्यचित्  
केनचित् सामान्यं न सम्भवति, न च तावता यथा स्वं वैषम्यं  
निवर्तते मृत्युवत्, यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्  
मण्डले पुरुषः' इति 'अग्निर्वै मृत्युः' इति चान्यादित्यपुरुषयोः  
समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः, यथा च 'असौ

मप्यवेष्टौ तत्र प्रयोगः किं न स्यादिति चेत् । न, वर्णत्रयसंयुक्तायां  
काम्यायामेव अङ्गतन्त्रैक्यसाधकस्य मध्ये निधानादिलिङ्गस्य सत्त्वादतो  
लिङ्गैकवचनाभ्यां तन्त्रैक्ये सति हिरण्यादिका मिलितैकैव दक्षिणा  
देया, अन्यथा प्रयोगेक्यायोगात् । राजमात्रकर्तृकत्वान्तर्गतेष्टौ तु  
वर्णत्रयसंयोगाभावात् मध्ये निधानादिलिङ्गं नास्ति, ततश्च तन्त्रैक्य-  
साधकाभावाद्दक्षिणाभेदेन तन्त्रभेद इत्यङ्गानामावृत्तिरेव बह्वित्यिति  
सूत्रार्थः ॥

अत्र चैकप्रयोगलिङ्गस्य क्रत्वर्थेष्टावसम्भवं काम्येष्टौ च सम्भवं वद-  
ताऽनेन सूत्रेण काम्येष्टेः क्रत्वर्थेष्टिविषयत्वात् क्रतुप्रकरणादुत्कर्षं  
इति सूचितं । स चोत्कर्षो युक्त एव, राजमात्रकर्तृकराजसूयकृतौ  
वर्णत्रयकर्तृकेष्टेरन्तर्भावायोगादिति स्थितं, तथा मनसिदादीना-  
मुत्कर्ष इति भावः । एवं दृष्टान्तं विषटयति । न सामान्यादिति ।

वाव लोकोऽग्निर्गौतमाद्यादित्य एव समित्' इत्यत्र न समिदा-  
दिशामान्यालोकस्याऽग्निभावापत्तिस्तद्वत् ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५५ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येतस्मिन्  
अनन्तरे ब्राह्मणे ताद्विध्यं केवलविद्याविधित्वं शब्दस्य प्रयोजनं  
सम्भ्यते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वं, तच्च हि—

‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविदांसस्तपस्विनः’ ॥

इत्यनेन श्लोकेन केवलं कर्म निन्दन् विद्याञ्च प्रशंसन्ने-  
तद्दर्शयति, तथा परस्तादपि ‘यदेतन्मण्डलं \*नयति’ इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव लक्ष्यते ‘सोऽमृतो भवति मृत्युर्यस्या-  
त्मा भवति’ इति विद्याफलेनैवोपसंहारात् न कर्मप्रधानता,  
तत्सामान्यादिहापि तथालं । भूयांसस्त्वग्न्यवयवाः सम्पाद-  
यितव्या विद्यायामित्येतस्मात् च कारणादग्निनानुबध्यते विद्या  
न कर्माङ्गत्वात् । तस्मात् मनस्विदादीनां केवलविद्यात्मकत्व-  
सिद्धिः ॥

कत्वर्थत्वपुरुषार्थत्ववैषम्येऽपि मानस्यत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयो-  
रपि साम्यदर्शनादित्यर्थः ॥

किञ्च पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् तन्मध्यस्थस्याऽपि  
ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमित्याह । परेण चेति । चित्तेऽग्नौ  
लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मण्डलपुरुषोपास्ति-  
त्वात्सामिध्यान्मध्येऽपि मानस्यामयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाभिना  
सह पाठः किमर्थमित्यत आह । भूयांसस्त्विति ॥

\* नयतीत्यस्य स्थाने तपतीति वर्ध० पु० पाठः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥५३॥

इह देहव्यतिरिक्तात्मनः सङ्गावः समर्थ्यते बन्धमोक्षा-  
धिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्ते आत्मनि परलोक-  
फलासौदना उपपद्येरन् कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु  
शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यति-  
रिक्तात्मनोऽस्तित्वमुक्तं । सत्यमुक्तं भाष्यकृता न तु तत्रात्मा-  
ऽस्तित्वे सूत्रमस्ति इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाचेप-  
पुरःसरं प्रतिष्ठापितं । इत एवाकृत्याचार्येण श्रवरस्वामिना  
प्रमाणलक्षणे वर्णितम् । अत एव च भगवतोपवर्षेण प्रथमे तन्त्रे  
आत्मास्तित्वाभिधानप्रसक्तौ शारीरके वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः ।  
इह चेदं सोदनालक्षणेष्वात्मनेषु विचार्यमाणेष्व्वात्मास्तित्वं  
विचार्यते कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनाय । अपि च पूर्वस्मिन्नधि-

मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादि-  
त्याक्षिपति । एक आत्मनः शरीरे भावात् । सिद्धान्तफलमाह । बन्धेति ।  
पूर्वपक्षे तु परलोकार्थकर्मसु मोक्षार्थविद्यायां च अप्रवृत्तिरिति  
व्यतिरेकमुखेन फलमाह । न ह्यसति इति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य  
पूर्वतन्त्रे कृतत्वात् पौनरुक्तमित्याशङ्क्य तत्रत्यविचारस्याऽपि इदमेव  
सूत्रं मूलं जैमिनिस्सूत्राभावादतः क्व पुनरुक्तिरित्याह । ननु शास्त्रे-  
त्यादिना । 'यज्ञायुधो यजमानः स्वर्गं लोकमेति' इत्यादिवाक्यस्य  
भोक्तुरभावादप्रामाण्यप्राप्तावित एवाकृत्य भोक्तुर्विचारः कृत इत्यत्र  
वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह । अत एवेति । तत्र सूत्राभावादेवेत्यर्थः ।  
उद्धार उपरमः । अस्याधिकरणस्यास्मिन् पादे प्रसङ्गसङ्गतिरित्याह ।  
इह चेति । आमुष्मिकफलोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मा-  
स्तित्वमुच्यते इत्यर्थः । एतत् सिद्धवत्कृत्य प्रथमसूत्रेऽथशब्देनाधि-

करणे प्रकरणोत्कर्षाभ्युपगमेन मनश्चिदादीनां पुरुषार्थत्वं  
वर्णितं, कोऽसौ पुरुषो यदर्थो एते मनश्चिदादय इत्यस्यां प्रवक्ता-  
विदं देहव्यतिरिक्तात्मानोऽस्तित्वमुच्यते तदस्तित्वाच्चेपार्थस्ये-  
दमाद्यं सूत्रं, आच्चेपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवक्षितेऽर्थे स्थू-  
षानिखननन्यायेन दृढां बुद्धिमुत्पादयेदिति । अत्रैके देह-  
मात्रात्मदर्शिनो लोकायतिका देहव्यतिरिक्तात्मानोऽभावं  
मन्यमानाः समस्तव्यस्तेषु वास्तेषु पृथिव्यादिव्यदृष्टमपि चैतन्यं  
शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति सम्भावयन्तः तेभ्यश्चै-  
तन्यं मदशक्तिवद्विज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति चाहुः,  
न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय वा समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मा-  
ऽस्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् देह एव तु चेतनस्यात्मा चेति  
प्रतिजानते हेतुश्चाचक्षते, शरीरे भावादिति । यद्धि यस्मिन्  
सति भवत्यसति च न भवति तद्धर्मत्वेनाध्यवसीयते यथाग्नि-  
धर्मावौष्ण्यप्रकाशौ, प्राणचेष्टाचैतन्यस्रत्यादयश्चात्मधर्मत्वेनाभि-  
मता आत्मवादिनां, तेऽप्यन्तरेव देह उपलभ्यमाना बहिष्का-

कारी चिन्तितस्तत्त्वादिदमधिकरणं सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसङ्गति-  
माह । क्त्वहेति । आच्चेपलक्ष्यामनान्तरसङ्गतिमाह । अपि चेति ।  
देहातिरिक्त आत्मास्ति न वेति वादिविप्रतिपत्तेः संशये पूर्वपक्ष-  
माह । अत्रैक इति । यद्यपि समस्तेषु मिलितेषु भूतेषु चैतन्यं न  
दृढं ततोदकुम्भस्य ज्ञानाभावाद्यक्तेषु तु नास्त्येव इत्यर्थः । विदेहा-  
त्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं सम्भावयन्तो मदशक्तिवद्वि-  
ज्ञानं सङ्घातजं तद्विशिष्टसङ्घात आत्मेत्याहुःरित्यन्वयः । यथा मादक-  
त्रयेषु ताम्बूलपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तिस्तत्सङ्घाताप्लावते  
तददित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चेतनः घटवद्भौतिकत्वात् किन्तु

नृपसंभ्रमाणां श्रद्धिर्देहेत्यतिरिक्तो धर्मिणि देहधर्मा एव  
भवितुमर्हन्ति । तस्मादेत्यतिरेको देहादात्मन इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः॥

\*व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वान्न त्वपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति व्यतिरेक  
एवास्य देहाद्भवितुमर्हति तद्भावाभावित्वात्, यदि हि देहभावे  
भावात् देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्यभावाद-  
तद्धर्मत्वमेषां किं न मन्येत देहधर्मवैलक्षण्यात्, ये हि देहधर्मा  
रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्तु प्राणचेष्टादयस्तु सत्यपि देहे मृता-  
वस्थायां न भवन्ति, देहधर्माश्च रूपादयः परैरप्युपलभ्यन्ते न  
त्वात्मधर्माश्चैतन्यस्यत्यादयः । अपि च सति तावद्देहे जीवदव-  
स्थायामेषां भावः शक्यते निश्चेतुं न त्वसत्यभावः, पतितेऽपि  
कदाचिदस्मिन् देहे देहान्तरसञ्चारेणात्मधर्मा अनुवर्तेरन्, संश-

येतनः कश्चित् स्वर्गादिभोक्ताऽस्ति तत्सामिध्यात् देहस्य चैतन्यविभ्रम  
इत्यत आह । न स्वर्गेति ॥

मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य स्थावतायाः प्रत्यक्षत्वादात्मधर्मत्वेन  
प्रसिद्धानां धर्माणां देहान्वयव्यतिरेकानुभवात् तदन्यात्मनि प्रत्यक्षा-  
भावादप्रत्यक्षस्य अप्रामाणिकत्वाद्देह एवात्मेति प्राप्ते सूत्रस्य-नत्विति-  
पदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते । न त्वेतदिति । अनुमानस्य तावत् प्रामा-  
ण्यमनिष्कृताप्याख्येयमन्यथा व्यवहारासिद्धेः । न ह्यनागतपाकादा-  
विष्टसाधनतानुमितिं विना न प्रवृत्तिः सम्भवति । तथा च ज्ञानादयो  
देहव्यतिरिक्ताश्रयाः देहसत्त्वेऽप्यसत्त्वात् व्यतिरेकेण देहरूपादिवदि-  
त्याह । व्यतिरेक एवाख्येवि । न चादौ श्यामदेहस्य पश्चात् रूपान्तरे  
व्यभिचारः, गुणत्वसाम्याप्याप्यजात्ववच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात्,

\* व्यतिरिक्त इति वर्ध० ।



यमात्रेणापि परपक्षः प्रतिविध्यते । किमात्मकञ्च पुनरिदं चैतन्यं  
मन्यते यच्च भूतेभ्य उत्पत्तिमिच्छन्ति इति परः पर्यनुयो-  
क्तव्यः, न हि भूतचतुष्टयव्यतिरेकेण लोकायतिकाः किञ्चित्  
तत्त्वं \*प्रतियन्ति । यदनुभवनं भूतभौतिकानां तच्चैतन्यमिति  
चेत्, तर्हि विषयत्वात् तेषां न †तद्धर्मत्वमश्रुवीत स्वात्मनि क्रि-  
याविरोधात्, न ह्यग्निरुष्णः सन् स्वात्मानं दहति, न हि नटः  
शिञ्जितः सन् स्वस्वन्धमधिरोह्यति, न हि भूतभौतिक-  
धर्मेण सता चैतन्येन भूतभौतिकानि विषयीक्रियेरन्, न हि  
रूपादिभिः स्वं रूपं पररूपं वा विषयीक्रियते, विषयीक्रियन्ते  
तु बाह्याध्यात्मिकानि भूतभौतिकानि चैतन्येन । अतश्च  
यद्येवास्या भूतभौतिकविषयाया उपलब्धेर्भावोऽभ्युपगम्यते एवं

देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्येव, ज्ञानत्वावच्छिन्नन्तु नास्तीति  
न ज्ञानं देहधर्मः । किञ्च एतेन देहगुणाः परैरदृश्यत्वादित्याह । देह-  
धर्मास्त्विति । किञ्च देहव्यतिरेके तेषामभावस्य सन्दिग्धत्वात् न देह-  
धर्मत्वनिश्चय इत्याह । अपि चेति । न चानुपलम्भात् तेषामभाव-  
निश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्धर्मात्मनो देहान्तरप्राप्त्याप्यनुपल-  
म्भोपपत्तेरिति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्य पदं व्याख्यातुमु-  
पक्रमते । किमात्मकमिति । तत् किं भूतातिरिक्तं तत्त्वमुत रूपादिवत्  
भूतधर्मः, नाद्यः, अप्रमिद्धान्तादित्युक्ता द्वितीयमाशङ्क्य निषेधयति ।  
यदनुभवनमित्यादिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात् कर्तृ-  
कर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वायोगात् न भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्येत्य-  
र्थः । किञ्च ज्ञानस्य भूतधर्मत्वे रूपादिवज्ज्ञाद्यापत्तेर्न तद्धर्मत्वमित्याह ।  
न हीति । फलितं सूत्रपदार्थमाह । अतस्त्विति । या देहातिरिक्ता स-  
द्रूपोपलब्धिः स एवात्मा चेदित्यः स्यादुपलब्धेरनित्यत्वादित्यत आह ।  
नित्यत्वं चेति । घटः स्फुरति घटः स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तेरभेदात् नित्यत्वं

\* प्रतिपादयन्तीति वर्थः ।

† तद्धर्ममिति वर्थः ।

व्यतिरेकोऽप्यस्यास्तेभ्योऽभ्युपगन्तव्यः, 'उपलब्धिरूप एव च नः  
आत्मा' इत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वं नित्यत्वञ्च उपलब्धेरैकरूपात्,  
'अहमिदमद्राक्षम्' इति चावस्थान्तरयोगेऽपि \*उपलब्धत्वेन  
प्रत्यभिज्ञानात् स्रत्याद्युपपत्तेश्च । यत्तूक्तं शरीरे भावाच्छरीर-  
धर्म उपलब्धिरिति तद्वर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तं । अपि च सत्सु  
प्रदीपादिषूपकरणेषूपलब्धिर्भवति असत्सु न भवति, न चैता-  
वता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भवति, एवञ्च सति† देहभावे  
उपलब्धिर्भवति असति च न भवति इति न देहधर्मो भवितुम-  
र्हति, उपकरणत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवत् देहोपयोगोपपत्तः ।  
न चात्यन्तं देहस्योपलब्धावुपयोगो दृश्यते, निश्चेष्टेऽपि ह्यस्मिन्  
देहे स्वप्ने नानाविधोपलब्धिदर्शनात् । तस्मादनवद्यं देहव्यति-  
रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं ॥

विषयोपरागवाग्ने तु नाशश्चम इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्भिन्न उप-  
लब्धिरूपत्वादुपलब्धिर्वादित्युक्तं, किञ्च जाग्रत्स्वप्नयोर्देहभेदेऽप्यात्मकत्व-  
प्रत्यभिज्ञानादात्मभेदे च अन्यानुभूते अन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तः । स्वप्न-  
स्मृत्यादिमानात्मा देहाद्भिन्न इत्याह । अहमिति । निरस्तमप्यधिका-  
भिधित्वयानुवदति । यत्तूक्तमिति । उपलब्धेर्देहान्वयव्यतिरेको न  
देहधर्मत्वसाधकौ तन्निमित्तत्वेन अन्यथासिद्धेरित्यधिकमाह । अपि  
चेति । उपलब्धिमात्रे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह । न चात्यन्त-  
मिति । स्वप्नोपलब्धिर्न देहजन्या देहयापारं विनापि भावादृष्टवदत  
एव तन्वभावेऽपि स्वप्नवद्योगिना भोगं सूत्रकृदक्षति । जाग्रदुप-  
लब्धेर्देहजत्वमस्तीत्यन्तमित्युक्तं, तस्मादुक्तानुमानानुद्घोतान्मम शरी-  
रमिति भेदानुभवादहं मनुष्य इत्यभेदज्ञानं भ्रम इत्युपसंहरति ।  
तस्मादिति ॥

\* उपलब्धत्वेनेति मु० । † सति देहे इति का० वर्ध० ।

### अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकीयं कथा, सम्प्रति प्रकृतामेवानुवर्तमानहे ।  
 'आमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत लोकेषु पञ्चविधं सामोपा-  
 सीत उक्थमुक्थमिति वै प्रजा वदन्ति तदिदमेवोक्थमिथमेव  
 पृथिवी अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येवमाद्या ये उद्गीथा-  
 दिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहिताः  
 ते तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुः अथवा सर्वशाखागते-  
 स्त्विति विशयः प्रतिशाखञ्च स्वरदिभेदादुद्गीथादिभेदमादा-  
 याचमुपन्यासः । किं तावत् प्राप्तं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु  
 विधीयेरन्निति । कुतः, सन्निधानात् । 'उद्गीथमुपासीत' इति  
 हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां सन्निक्षेपेनैव स्वशाखा-  
 गतेन विशेषेणाकाङ्क्षानिवृत्तेः तदतिलङ्घनेन शाखान्तर-  
 विहितविशेषोपादाने कारणं नास्ति, तस्मात् प्रतिशाखं व्यव-

अङ्गावबद्धाः । उद्गीथावयवोद्गारे प्राणदृष्टिः 'पृथिवी हिङ्गारोऽग्निः  
 प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथं आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम्' इति हिङ्गा-  
 रादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यदिलोकदृष्टिः उक्थमुख्यशास्त्रे पृथिवी-  
 दृष्टिः इत्युक्ताचितामो लोकदृष्टिरित्येवं कर्माङ्गाश्रितोपास्तयश्चेति,  
 तासूद्गीथादिसाधारणश्रुत्या विशेषसन्निधिना च संशयः । ननूद्गी-  
 थादीनां सर्वशाखास्वेकत्वादुपास्तयः सर्वत्रेति विद्येयान्निश्चये कथं  
 संशयः इत्यत आह । प्रतिशाखश्चेति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मा  
 देहे न सम्भवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्गीथादीनां भिन्नत्वादेकस्मिन् वेदे  
 विहितोद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्याङ्गाद्यादिषु न सम्भवन्ति इति  
 दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । स्वशाखेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिवा-

स्येति, एवं प्राप्ते ब्रवीति 'अङ्गावबद्धास्तु' इति । तुशब्दः परपक्षं व्यावर्तयति, नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्वेव व्यवतिष्ठेरन् अपि तु सर्वशाखास्वनुवर्तेरन्, कुतः, उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, स्वशाखाव्यवस्थायां ह्युद्गीथमुपासीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता सती सन्निधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात्, न चैतत् न्याय्यं, सन्निधानाद्धि श्रुतिर्बलीयसी, न च सामान्याश्रयः प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात् स्वरादिभेदे संत्यप्युद्गीथत्वाद्यविशेषात् सर्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिष्वेवंजातीयकाः प्रत्ययाः स्युः ॥

मन्त्रादिवदाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोध आशङ्कितव्यः कथमन्यशाखागतेषु-  
द्गीथादिष्वन्यशाखाविहिताः प्रत्यया भवेयुरिति, मन्त्रादिवद-  
विरोधोपपत्तेः । तथा हि मन्त्राणां कर्मणां गुणानाञ्च शाखा-  
न्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसङ्गृहो दृश्यते, येषामपि हि  
शाखिनां 'कुटहरसि' इत्यस्मादानमन्त्रो नाम्नातः, तेषामप्यसौ

कस्योद्गीथत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात् स्वशाखासन्निहितव्यक्तियह  
इत्यर्थः । सामान्यश्रुतेः सन्निहितव्यक्तियह्वाख्यसङ्कोचस्तत्र कर्तव्यः यत्र  
व्यक्तिमात्रग्रहो नोपपद्यते, यथा शुक्लां गामानयेत्यत्र गोश्रुतेः सन्नि-  
हितशुक्लव्यक्तिपरतया सङ्कोचः, अत्र चानुपपत्त्यभावात् व्यक्तिमात्र-  
सम्बन्धसामान्यमुपास्यमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना ॥

पूर्वं शाखान्तरविहितोपास्तीनां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धे यः प्रतीतो  
विरोधस्तमङ्गोक्तव्य सम्बन्ध उक्तः सम्प्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तर-  
विहिताङ्गानां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धवदुक्तसम्बन्धोपपत्तेः । यद्यपि यजु-  
र्वेदिनां कुक्कुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति, कुटहरसीति नास्ति, तथापि तच्छ्रुत्ये-

विनिर्धोगो दृश्यते 'कुक्कुटोऽसि' इत्यश्मानमादत्ते 'कुटुरसि' इति वेति । येषामपि च समिदादयः प्रयाजा नामान्नातास्तेषामपि तेषु गुणविधिराज्ञायते \* 'स्यतवो वै प्रयाजाः समानत्र होतव्याः' इति । तथा येषामपि 'अजोऽग्नीषोमीयः' इति जातिविशेषोपदेशो नास्ति तेषामपि तद्विशेषविषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते 'ह्रागस्य वषाया मेदसोऽनुब्रूहि' इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि 'अग्नेर्वैर्होत्रं वेरञ्चरम्' इत्यादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो दृष्टः । तथा बह्वृचपठितस्य सूक्तस्य 'यो जात एव प्रथमो मनस्वान्' इत्यस्य 'अध्वर्यवे सजनीयं शस्यम्' इत्यत्र परिग्रहो दृष्टः । तस्मात् यथाश्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमाश्रितानामपि प्रत्ययानामित्यविरोधः ॥

षण्णार्थाश्चादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन विनियोगात् सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः । सूत्रस्यादिपदोपात्तकर्मणामुदाहरणमाह । येषामिति । मैत्रायणीयानामित्यर्थः । हेमन्तशिशिरयोरैक्यादृतवः पञ्च तद्वत् पञ्चसंख्याकाः प्रयाजाः, समानत्र तुल्यकर्मस्थले, होतव्या इति पञ्चत्वगुणविधानात् गुणिनः शाखान्तरविहिताः सम्बध्यन्त इति भावः । गुणमुदाहरति । तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुः श्रुतो नाज इति जातिविशेषस्तथापि प्रेथमन्त्राणां जातिविशेषसङ्ग्रह इत्यर्थः । मन्त्राणामुदाहरणान्तरमाह । तथेति । सामवेदस्यानां यजुर्वेदे परिग्रह इत्यर्थः । तथेति 'स जनास इन्द्र' इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सजनीयं तस्य यजुषाध्वर्युकर्तृकप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो बाण एव प्रथमो गुणैः श्रेष्ठो मनस्वान् विवेकवान् स इन्द्र एवंविधो ह जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥

\* अतएव वै प्रयाजाः समानमन्त्रहोतव्या इति मु० ।

भूम्नः क्रतुवत् ज्यायस्त्वं \*तथा हि  
दर्शयति ॥ ५७ ॥

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ इत्याख्यामाख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत् ‘औपमन्यवकं त्वमात्मानमुपास्ते’ इति, ‘दिवमेव भगवो राजन्विति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते’ इत्यादि, तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य हवा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुजेताश्चतुर्विंशरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो बज्जलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ’ इत्यादि, तत्र संशयः किमिहोभययाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य चोत समस्तस्यैवेति, किं तावत् प्राप्तं प्रत्यवयवं, सुतेजःप्रभृतिषु उपास्त इति क्रियापदश्रवणात्, तस्मात् ‘तव सुतं प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते’ इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तं, ततोऽभिधीयते, भूम्नः पदार्थापचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वानरोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्येन अस्मिन् वाक्ये †विवक्षितं भवि-

भूम्नः क्रतुवत् । द्युलोकादिषु प्रत्येकं वैश्वानरस्य व्यस्तोपास्तिः इह यजु-  
रुपास्तिः समस्तोपास्तिरिति भेदः, आख्यायिका पूर्वमेव आख्याता ।  
औपमन्यव विधिफलयोः श्रवणादेकवाक्यत्वोपपत्तेश्च संशयमाह । तच्चे-  
ति । ‘सैव हि सव्यादयः’ इत्यत्र [वे०सू०३।३।३८] तद्यत् सत्यमिति प्रकृ-  
ताकर्षाद् विद्यैक्यमुक्तं तदद्वैतत्वेत्त्वभावादुक्तार्थत्वं मत्वा पूर्वचोद्गीथा-  
दिश्रुत्यां सन्निधिनाधेनोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासूपसंहारवद्यस्तो-  
पास्तीनां विधिश्रुतेः फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिरिति सन्निधिप्राप्तं कृतवर्धत्वं

\* तथा चेति वधे० का० ।

† विवक्षितत्वमिति वधे० ।

तुमर्हति न प्रत्येकमवयवोपासनानामपि, क्रतुवत्, यथा क्रतुषु दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामख्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विवक्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनां नाप्येकदेशाङ्गयुक्तस्य प्रधानस्य तद्वत् । कुत एतद्भूमैव ज्यायानिति, तथा हि अतिर्भूतो ज्यायस्त्वं दर्शयति एकवाक्यत्वावगमात्, एकं हीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात् प्रतीयते, तथा हि प्राचीनशालप्रभृतय उद्दालकावसानाः षट् ऋषयो वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना 'अश्वपतिं कैकेयं राजानमभ्याजम्' इत्युपक्रम्यैकैकस्वर्षरूपास्ते द्युप्रभृतीनामेकैकं आवयित्वा 'मूर्द्धा तेष आत्मन इति होवाच' इत्यादिना मूर्द्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्द्धा ते व्यपतिष्यत् यन्मा नागमिष्यः' इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवदति । पुनश्च व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमन्ति' इति भूमाश्रयमेव फलं दर्शयति । यत्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं, तदेवं सत्यङ्गफलानि प्रधान एवाभ्युच्चिनेति इति द्रष्टव्यम् । \*तथोपास्त

बाधित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह । प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ पूर्वोक्तपक्षसिद्धिरेव फलं मन्तव्यं । सुतं खण्डितं, सोमद्रव्यस्यैव प्रसुतत्वमासमन्तात् सुतत्वमवस्थाभेदः सोमयागसम्पत्तिस्तव कुले दृश्यत इति यावत्, आत्मनो वैश्वानरस्य मर्धेव सुतेजा इति वाक्यप्रकरणाभ्यां व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानां अर्थवादगतानामेकप्रधानफलतयोपसंहरात् वाक्यभेदे न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशिव्याख्यामनूय

\* तथोपास्त इति सु० ।

इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्य-  
स्तोपासनविधानार्थं, तस्मात् समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति ।  
केचित्तत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायांसम्प्रतिष्ठाप्य ज्यायस्त्ववचना-  
देव किल व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कल्प-  
यन्ति, तदयुक्तं, एकवाक्यावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्या-  
य्यत्वात्, 'मूर्द्धा ते व्यपपिष्यत्' इति चैवमादिनिन्दावचनवि-  
रोधात्, स्पष्टे चोपसंहारे समस्तोपासनावगमे तदभावस्य पूर्वपक्षे  
वक्तुमशक्यत्वात्, सौत्रस्य च ज्यायस्त्ववचनस्य प्रमाणवत्त्वाभि-  
प्रायेणाप्युपपद्यमानत्वात् ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेद-  
श्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तं, अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि  
च भिन्नश्रुतीनुपासनानि समस्तोपाश्रियन्त इति । अपि च नैव  
वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते, वेद्यं हि रूपं विद्यायाः  
द्रव्यदैवतमिव यागस्य, वेद्यश्चैक एवेश्वरः श्रुतिनानात्वेऽप्यवगम्यते

दूषयति । केचिदिति । यद्युभयोपासनं सिद्धान्तस्तर्हि व्यस्तोपासन-  
मेवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न सम्भवतीत्याह । स्पष्टे चेति । कथं  
तर्हि सूत्रे ज्यायस्त्वोक्तिस्तत्राह । सौत्रस्यति । व्यस्तोपास्तीनामप्रा-  
माशिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ॥

नानाशब्दादिभेदात् । शांखिल्यादिब्रह्मविद्यैका नाना च, तथा  
संवर्गादिप्राणविद्यैका नाना चेति रूपैक्यभावाभावाभ्यां संशये दृष्टान्त-  
सङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । पूर्वस्मिन्निति । रूपैक्याच्च विद्यैक्यमित्याह ।



‘मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः’ इत्येवमादिषु, तथा ‘एक एव प्राणः प्राणो वाव संवर्गः प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो ह पिता प्राणो माता’ इत्येवमादिषु वैद्यैकत्वाच्च विद्यैकत्वं श्रुतं, श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन् पक्षे गुणान्तरपरत्वात् नानर्थकं, तस्मात् स्वपरशाखाविहितमेकवेद्यव्याप्यं गुणजातमुपसंहर्तव्यं विद्याकात्ख्यायेत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, नानेति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयिका विद्या भिन्ना भवितुमर्हन्ति, कुतः शब्दादिभेदात्, भवति हि शब्दभेदो ‘वेदोपासीत स कतुं कुर्वीत’ इत्येवमादिः, शब्दभेदश्च कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्तात् शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । अदि-

अपि चेति । विद्यैक्यं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिर्बुध्येत्यत आह । श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह । तस्मादिति । सिद्धान्ते तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति । वेद्याभेदेऽपीति । ननु भिन्नभावार्थवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददाति जुहोति इति तस्मिन् शब्दभेदे कर्मशब्दितविध्यर्थभावनाया भेदो युक्तस्तस्याः कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन स्वीकृतविषयत्वाद्भावार्थभेदादिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासीतेत्यादिशब्दार्थापास्त्यार्थागदान्दोमवत् स्वतो भेदाभावात् सिद्धगुणकब्रह्मण एकत्वेन विषयतोऽपि भेदाभावात् कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते । नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदोऽभ्युच्चयमात्रतयोक्तः, विद्यानानात्वे सम्यक् हेतवस्त्वादप्युपास्तिगुणादय एव, तथा हि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्यत्वमस्ति । यथा तारुण्यादिगुणानां क्रयणभावनान्वयितया कार्यत्वं तथोत्थिततत्प्रकरणेषूत्पत्तिश्चैवोपास्तिभावनान्वयितया साध्यैस्तत्र गुणैर्विशिष्टतयोपास्तिरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा कृत्र्यामरादिगुणभेदेन राजोपास्तिभेदः यथावाऽऽमिच्छावाजिनगुणभेदेन योग-

यद्वणात् गुणादयोऽपि यथासम्भवं भेदहेतवो योजयितव्याः ।  
 ननु वेदेत्यादिषु शब्दभेद एवावगम्यते न यजति इत्यादिवदर्थ-  
 भेदः सर्वेषामेवैषां मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदादर्थान्तरासम्भवाच्च तत्कथं  
 शब्दभेदात् विद्याभेद इति । नैष दोषः, मनोवृत्त्यर्थत्वा-  
 भेदेऽप्यनुबन्धभेदात् विद्याभेदोपपत्तेः । एकस्याऽपि हीश्वरस्या-  
 पास्यस्य प्रति प्रकरणं व्यावृत्ता गुणाः शिष्यन्ते तथैकस्याऽपि  
 प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्यादृक् गुणोऽन्यत्रोपासित-  
 तव्योऽन्यादृक् गुणस्यान्यत्रेत्येवमनुबन्धभेदात् \*विधिभेदे सति  
 विद्याभेदो विज्ञायते । न चात्रैको विद्याविधिरितरे गुणवि-  
 धय इति शक्यं वक्तुं, विनिगमनहेत्वभावात् अनेकत्वाच्च प्रति  
 प्रकरणं गुणानां प्राप्तविद्यानुवादेन गुणविधानानुपपत्तेः ।  
 न चास्मिन् पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामत्वादयो गुणा अस-  
 कृच्छ्रावयितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदङ्गामेनेदमुपासितव्यमि-  
 दङ्गामेन चेदमिति नैराकाङ्क्षावगमात् नैकवाक्यतापत्तिः ।  
 न चात्र वैश्वानरविद्यायामिव समस्ततोदनाऽपरास्ति यद्वलेन

भेदस्तद्वत्, तथा प्रतिविद्यं फलं संयोगभेदाद्दृष्टाण्डिल्यादिसमा-  
 ख्याभेदाद्भेद इति समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं श्रुति-  
 नानात्वं गुणान्तरविध्यर्थमिति तन्नेत्याह । न चात्रैक इति । किञ्च  
 प्राप्तविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह । अने-  
 कत्वाच्चेति । किञ्च विद्यैक्यपक्षे गुणानां पुनश्चक्तिर्यथा न च प्रत्यभि-  
 ज्ञानार्था ब्रह्मैक्यादेव तत्सिद्धेः, विद्यानानात्वपक्षे तु गुणानामप्राप्तेः  
 सा प्राप्तर्येत्याह । न चास्मिन् पक्षे इति । फलभेदाच्चेदनेत्याभावात्

\* वेद्यभेदे इति मु० ।

प्रतिप्रकरणवर्तन्यवचनोपासनानि भूत्वैकवाक्यतां ययुः । वेद्यै-  
कत्वनिमित्ते च विद्यैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने ममस्त-  
गुणोपसंहारोऽशक्यः प्रतिज्ञायेत, तस्मात् सुष्ठुच्यते, नानाश-  
ब्दादिभेदादिति । स्थिते चैतस्मिन्नधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्यय-  
मित्यादि द्रष्टव्यम् ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५८ ॥

स्थिते विद्याभेदे विचार्यते, किमासामिच्छया समुच्चयो विक-  
ल्पो वा स्यादयथा विकल्प एव नियमेनेति, तत्र स्थितत्वात् तावत्  
विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित् कारणमस्ति । ननु  
भिन्नानामप्यग्निद्वेचदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्य-  
ते । नैष दोषः, नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं, नैवं विद्यानां  
काचित् नित्यताश्रुतिरस्ति, तस्मात् न समुच्चयनियमः, नापि

सर्वगुणध्यानस्याशक्यत्वाच्च विद्या नानेत्याह । प्रतिप्रकरणञ्चेत्यादिना ।  
दहरध्यातुः सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति वैश्वानरध्याता सर्वत्रान्न-  
भक्षीत्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्दहरा-  
दिविद्या प्रतिवेदान्तमेकानेका वेति चिन्तोचिता तत्कथमादौ सा  
कृतेत्यत आह । स्थिते चेति । विद्यानानात्वाधिकरणं पादादावेव  
सङ्गतं अत्र प्रासङ्गिकमिति भावः ॥

विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वाऽनुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युप-  
जीव्यत्वसंस्कृतिमाह । स्थित इति । विद्यास्त्रिविधाः अहंग्रहास्तटस्था  
अङ्गाश्रिताश्च । तत्राहंग्रहविद्यासु यथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानाना-  
त्वसाम्यात् संशयमाह । किमिति । पूर्वपक्षे यथेच्छमनुष्ठानमिच्छनि-  
यमः सिद्धान्ते विकल्पनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानि-

विकल्पनियमः विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् ।  
 पारिशेष्यात् \*याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादासां  
 विकल्पो न्याय्यः, तथा हि 'मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म  
 सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमाद्यास्तुल्यवदीश्वरत्वप्राप्तिफ-  
 ला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः, समानफलेष्वपि स्वर्गादिसाधनेषु  
 कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्मात् याथाकाम्यप्राप्तावुच्यते  
 विकल्प एवासां भवितुमर्हति न समुच्चयः । कस्मात् अविशिष्ट-  
 फलत्वात् । अविशिष्टं ह्यासां फलमुपास्यविषयसाक्षात्करण-  
 मेकेन साक्षात्करणेन साक्षात्कृते उपास्यविषये ईश्वरादौ द्वि-  
 तीयमनर्थकं । अपि चासम्भव एव साक्षात्करणस्य, समुच्चय-  
 पक्षे चित्तविच्छेपहेतुत्वात् । साक्षात्करणसाध्यञ्च विद्याफलं  
 दर्शयन्ति श्रुतयः 'यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्ति' इति  
 'देवो भूत्वा देवान्येति' इत्येवमाद्याः । स्मृतयश्च 'सदा तद्भाव-  
 भाविताः' इत्येवमाद्याः । तस्मादविशिष्टफलानां विद्यानामन्य-

यमं साधयति । तत्र स्थितत्वादित्यादिना । एकपरोडाशफलत्वाद्यथा  
 ब्रौह्मियवयोर्विकल्पस्तथा विकल्पनियम एवासां विद्यानां न्याय्यः, तुल्य-  
 फलत्वात् । न च फलभूयस्त्वार्थनः काम्यकर्मसमुच्चयोऽपि दृष्ट इति वाच्यं,  
 ईश्वरसाक्षात्कारात् परं फलभेदेऽप्यासामर्ह्यहोपास्तीनां साक्षात्-  
 कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चैकप्राकृतत्वे अन्यस्याः कृत्यभावा-  
 च्चित्तविच्छेपकतया तदविद्याकृतत्वाच्चेति सिद्धान्तभाष्यार्थः । सा तु  
 साक्षात्कार इत्यत आह । साक्षात्करणसाध्यश्चेति । यस्य पुंसः, अद्वा  
 ईश्वरोऽहमिति साक्षात्कारः स्याद्विचिकित्सा च नास्ति अहमी-  
 श्वरो न वेति तस्यैवैश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवन्नेव भावनया देवत्वं

\* याथाकाम्येति वर्थः ।

तमामादाय तत्परः स्यात् यावदुपास्यविषयसाक्षात्करणेन  
\*तत्फलप्राप्तिरिति ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चियेरन्न वा पूर्वहेत्व-  
भावात् ॥ ६० ॥

‘अविशिष्टफलत्वात्’ इत्यस्य प्रत्युदाहरणं, यासु पुनः काम्यासु  
विद्यासु ‘स य एतमेव वायुं दिशां वत्सं वेद न पुत्ररोदं रोदिति  
स यो’ नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य ‘काम-  
चारो भवति’ इति चैवमाद्यासु क्रियावददृष्टेनात्मनात्मोयं  
तत्तत् फलं साधयन्तीषु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति ता यथा-  
कामं समुच्चियेरन्न वा समुच्चियेरन् पूर्वहेत्वभावात्, पूर्वस्था-  
विशिष्टफलत्वात्<sup>१</sup> आदित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषु उद्गीथादिषु ये आश्रिताः प्रत्ययाः वेदत्रय-  
विहिताः किं ते समुच्चियेरन् किं वा यथाकामं स्युरिति

साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकालं देवत्वं आप्नोति इति श्रुत्यन्तरार्थः ।  
अहंग्रहाणामनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

काम्यास्तु । तटस्थोपास्तयोऽत्र विषयस्तासु किं विकल्प उत यथाकामं  
अनुष्ठानमिति पूर्ववत् संशये सत्युपास्तित्वाविशेषादहंग्रहवद्विकल्प  
इति प्राप्तावयवार्थं सिद्धान्तयति । अविशिष्टेति । स यः कश्चिदेतं  
वायुमेवाङ्गत्वेन कल्पितानां दिशां वत्सं वेदोपास्ते नासौ पुत्रमरणनिमित्तं  
रोदनं रोदिति लभते नित्यमेव जीवत्पुत्रो भवतीत्यर्थः । अहंग्रह-  
दृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारत्वमुपाधिरिति भावः ॥

सम्यक्त्यावब्रजोपास्तीनामनुष्ठानक्रमं वक्तुं पूर्वपक्षयति । अङ्गेषु इति ।

\* तत्फलं प्राप्नोति वर्षे ० ।

† यथा कामचार इति नु० ।

संशये यथाश्रयभाव इत्याह । यथैषामाश्रयाः स्तोत्रादयः  
सम्भूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि, आश्रयतन्त्रत्वात् प्रत्ययानां ॥

शिष्टेष्व ॥ ६२ ॥

यथा चाश्रयाः स्तोत्रादयस्तिषु वेदेषु शिष्यन्ते एवमा-  
श्रिता अपि प्रत्ययाः नोपदेशकृतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां  
तदाश्रयाणाञ्च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥

‘होतृषदनाद्धैवाऽपि \*दुरुद्धीतमनुसमाहरति’ इति च प्रण-  
वोद्धीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादुद्धाता स्वकर्मण्युत्पन्नं चतं होत्रात्  
कर्मणः प्रतिसमादधाति इति ब्रुवन् वेदान्तरोदितस्य प्रत्य-

अङ्गाश्रितत्वात् सफलत्वाच्च संशयमाह । किमिति । यथा क्वल्लुष्ठाने  
तदाश्रिताङ्गानां समुच्चित्यानुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितोपा-  
स्तीनां तन्नियम इति सूत्रार्थः । ननु तन्निर्धारणानियम इत्यत्राङ्गा-  
श्रिताणां गोदोहनवदनकृतत्वमुक्तं तत् कथमनङ्गानामङ्गत्वसमुच्चयं शङ्के-  
तेत्युच्यते । अङ्गान्यनुष्ठापयन् प्रयोगविधिर्यद्युपासनानि नानुष्ठापयेत्  
तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्केति भावः ॥

तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह । शिष्टेष्वेति ।  
शिष्टिः शासनं विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात् समुच्चयो-  
ऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसंस्थाने विहित-  
त्वात् तन्नियमे चमसविधिवैयर्थ्यात्, उपासनानां तु न कस्य चिदङ्गस्य  
स्थाने विहितत्वमिति समुच्चयनियमेन विबुध्यत इति भावः ॥

समुच्चये शिङ्गं, समाहारादिति । ‘ऋग्वेदिनां यः प्रणवः स साम-  
वेदिनामुद्धीथः’ इति छान्दोग्ये प्रणवोद्धीथयोरेकव्यथानविधिरस्ति, तस्य

\* दुरुद्धीथमिति शेषः ।

यस्य वेदान्तरोदितपदार्थसम्बन्धसामान्यात् सर्ववेदादितप्रत्य-  
योपसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणश्च विद्याश्रयं सन्तमोङ्कारं वेदत्रयसाधारणं  
श्रावयति, तेनेयं त्रयीविद्या वर्तते 'आमित्याश्रावयत्योमिति  
शंसत्योमित्युद्गायति' इति । ततश्चाश्रयसाधारण्यादाश्रितसा-  
धारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अथ वा गुणसाधारण्यश्रुते-  
श्चेति । यदीमे कर्मगुणा उद्गीयादयः सर्वे सर्वप्रयोगसाधारणा  
न स्युर्न स्यात् ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां सहभावः, ते तूद्गी-  
यादयः सर्वाङ्गयाहिणा प्रयोगवचनेन सर्वे सर्वप्रयोगसाधा-  
रणाः आव्यन्ते, ततश्चाश्रयसहभावात् प्रत्ययसहभाव इति ॥

फलार्थवादो होलघटनादित्यादिः । हेतुः शंसनस्थलवादिना होलघदन-  
शब्देन शंसनं लक्ष्यते, उद्गाता स्वरादिप्रमादात् अष्टमप्युद्गीथं सम्यक्-  
ज्ञातात् होलशंसनादनुसमाहरत्येव निर्दोषं करोत्येव किल, शस्य-  
मानप्रणवेन स्वीयोद्गीथस्यैक्यध्यानबलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह ।  
इति ब्रुवन्निति । सामवेदस्योद्गीथध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रणवसम्बन्धो यो  
दृष्टः स एवाङ्गानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्गं प्रणवरूप-  
पदार्थसोपास्तोनाञ्च वेदान्तरोक्तत्वसादृश्यात् वेदान्तरोक्ताङ्गसम्बन्ध-  
स्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥

ॐकारस्य ध्येयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितध्यानानां समुच्चित्या-  
नुष्ठानं गम्यत इति लिङ्गान्तरमाह । गुणेति । तेनोङ्कारेण, वेदत्रयोक्तं  
कर्म प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्वयमुखेनोक्तमेवार्थं व्यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे ।  
अथ वेति ॥

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । न यथाश्रयभाव आश्रितानामुपासनानां भवितुमर्हति । कुतः, तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदीविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः श्रूयते 'ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वेत्नोय स्तोत्रमुपाकरोति स्तुतमनुशंसति प्रस्तोतः सामगाय होतरेतत् यज' इत्यादिना, नैवमुपासनानां सहभाव-श्रुतिरस्ति । ननु प्रयोगवचन \*एवासां सहभावं प्रापयति । नेति ब्रूमः, पुरुषार्थत्वादुपासनानां, प्रयोगवचनो हि क्रत्वर्थानामुद्गीथादीनां सहभावं प्रापयति, उद्गीथाद्युपासनानि तु क्रत्वङ्गा-अथाण्यपि गोदोहनादिवत् पुरुषार्थानीत्यवोचाम 'पृथग्यप्रति-बन्धः फलम्' इत्यत्र [वे० सूत्रांशः १।१।४२] । अयमेव चोपदेश-अथो विशेषोऽङ्गानां तदालम्बनानां चोपासनानां यदेकेषां क्रत्व-र्थमेकेषां पुरुषार्थत्वमिति । परञ्च लिङ्गद्वयमकारणमुपासनसह-भावस्य श्रुतिन्यायाभावात् । न च प्रतिप्रयोगमाश्रयकात्पूर्वोप-संहारादाश्रितानामपि तथात्वं विज्ञातुं शक्यते, अतत्प्रयुक्तत्वा-

फलेच्छाया अनियमादुपास्तनियम एवमुक्तः, अङ्गवत् समुच्चयनि-यमे मानाभावादिति सिद्धान्तयति । न वेति । प्रयोगविधिः खलु साङ्गप्रधानानुष्ठाननियामकः न त्वनङ्गानां संग्राहक इत्याह । नेति ब्रूम इति । विमतोपास्तयः क्रतौ न समुच्चित्यानुष्ठेया भिन्नफलत्वादोदो-हनवदिति भावः । श्रयेच्छेत्युक्तं निरस्यति । अयमेवेति । समाह-रादुपसाधारण्यश्रुतेच्छेत्युक्तं लिङ्गद्वयमपि मानान्तराप्राप्तस्य द्योतकं न स्वयं साधकं अर्थवादस्यत्वादित्याह । परञ्चेति । गुणसाधारण्य

\* एवासां इति सो० ।



दुपासनानां, आश्रयतत्त्वाप्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे  
माभूवन् त्वाश्रयसहभावे सहभावनियममर्हन्ति तत्सहभावा-  
श्रुतेरेव । तस्मात् यथाकाममेवोपासनान्यनुष्ठोयेरन् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानां 'एवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं  
यजमानं सर्वंश्च ऋत्विजोऽभिरक्षति' इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे  
हि 'सर्वे सर्वविदः' इति न विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्व-  
मितरेषां सङ्कीर्त्येत । तस्मात् यथाकाममुपासनानां समुच्चयो  
विकल्पो वेति ॥ \* ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
दकृतौ तृतीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

सूत्रस्य द्वितीयां व्याख्यां दूषयति । न चेति । तत्प्रयुक्तत्वाभावे तदा-  
श्रितत्वं कथमित्यत आह । आश्रयेति । इदमेव तेषां अङ्गाश्रितत्वं  
यदङ्गाभावे सत्यसत्त्वं न त्वङ्गव्यापकत्वमिति ॥

किञ्च विदुषां ब्रह्मण्येषामृत्विजां पाल्यत्ववचनान्न सर्वोपास्तोनां  
सहप्रयोग इत्याह । दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहिताङ्गलोपे व्या-  
हृतिहोमप्रायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेवंवित्त्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः  
पादः ॥ • ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानं किमधिकारिद्वारेण कर्म-  
ण्येवानुप्रविशति आहोस्वित् स्वतन्त्रमेव पुरुषार्थसाधनं भवति  
इति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते 'पुरुषार्थोऽतः'  
इति । अतः अस्मात् वेदान्तविहितादात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात्

आदर्शपुस्तकेऽयं तृतीयाध्यायस्यान्तिमः पादोऽरत्नप्रभाभासितो  
वर्तते, कवण्टीकापुस्तकान्तरेऽप्येतदंशो नास्ति, सुतरामेतत्पादविशदी-  
करणार्थमानन्दगिरिकृतटीकैव परिगृहीता तत्स्थाननिवेशिता च ॥



ॐ सरस्वत्यै नमः ।

कर्माङ्गसङ्गिविद्योक्तिप्रसङ्गात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य परि-  
हरति । पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या  
परिमाणमवधार्य तासां कर्मानपेक्षाणामेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसर-  
प्राप्तौ निरूप्यते, तत्र कर्मानपेक्षाणाममूषां का नामेति कर्तव्यता, नहि  
तां विना कारयतेत्याशङ्क्य यज्ञादयः श्रवणादयः श्रमादयश्च विद्यो-  
त्पत्त्युपयोगिन्य इति कर्तव्यता निरूप्यन्ते, तदभिप्रेत्याह । अथेति ।  
फलभेदाभेदौ विना न विद्याभेदाभेदौ, न च तौ विना गुणोपसंहारा-  
नुपसंहारौ, तेन प्रागेव विद्यानां पुनर्यहेतुत्वे स्थिते प्रथममौपनिषदं  
आत्मज्ञानमधिकृत्य वादिविप्रतिपत्त्या शंसयमाह । औपनिषदमिति ।  
अनेन चात्मज्ञानविशेषणेन शास्त्रश्रुतिसङ्गतिरुच्यते, सिद्धे फलवत्त्वे  
स्वतन्त्रमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे समु-  
च्चयपक्षसिद्धिः, सिद्धान्ते केवलस्य ज्ञानस्य कैवल्यस्य साधनतेति मत्वा  
पूर्वपक्षमप्ये दर्शयन् आदौ सिद्धान्तमाह । सिद्धान्तेनेति । सूत्रस्थां

पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-  
दवगम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्  
स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति  
परं आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-  
ह्येऽथ सम्पत्त्य इति 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांश्च  
लोकानाप्नोति सर्वांश्च कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-  
नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति चोपक्रम्य 'एतावदरे  
खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विद्यायाः केवलायाः पुरु-  
षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति

जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि ब्रीहिप्रोच-  
णादिवत् विषयद्वारेण कर्मसम्बन्धवेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजने

प्रतिज्ञां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाणं पृच्छति । कुत इति ।  
सूत्रावयवेनोत्तरमाह । शब्दादित्याह । प्रमाणं विदुषोति । तथा  
ह्येत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुमर्थहेतुतेति वक्तुं  
तद्विषयां श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।  
आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य  
तयोरेकपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केवलाया इति ।  
पूर्वपक्षमवतारयति । अथेति । सिद्धान्तात्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये  
फलश्रुतिमधिष्ठत्य मीमांसकश्चेदयतीत्यर्थः ॥

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्नेषोपात्तं, तेन पुरुषार्थवादोऽर्थ-  
वाद इति द्रष्टव्यं । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना देय-

आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो  
मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य पर्यमयी जुह्व-  
र्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति यदाङ्गे चतुरेव भ्रातृव्यस्य  
वृङ्गे यत् प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियते  
कर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्यै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-  
रर्थवादस्तद्वत् । कथं पुनरस्यानारम्भाधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-  
रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्क्यते ।  
कर्तृद्वारेण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धः इति चेत्, न,  
वाक्यविनियोगानुपपत्तेः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् द्वारे-  
णानारम्भाधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुसम्बन्धोऽवकल्प्यते

मादोयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशास्त्रसिद्धत्वात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-  
र्वादिति मत्वा शेषत्वादित्येतद्व्याचष्टे । कर्तृत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-  
धिनाऽऽदेयं साध्यफलान्तिशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयणात् पर्यमयीत्वा-  
दिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्रोक्षणादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य  
पुरुषार्थवाद इत्यन्यार्थमाह । इत्यत इति । वेदाद्यजिज्ञासायां  
तत्त्वनिर्णयार्थं संशयादिप्रतिभासो गुरोरग्रे शिष्येण दर्शनोय', गुरुणा  
च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणीयमिति शिष्याचारं दर्शयितुं जैमिनि-  
ग्रहणं न प्रतिपक्षतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतेरर्थवादत्वे  
सूत्रितं दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । पर्यमयीद्रव्ये यजमानस्याङ्गनादि-  
संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्येत्यादिना ।  
सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवत्क्रत्वर्थत्वात् पर्यतादेः फलशेषत्वा-  
योगादतः सार्थवाद एवेति पर्यमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-  
ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-  
जकमानाभावात् आत्मधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति  
शङ्क्यते । कथमिति । ५ करणादिना क्रत्वसम्बन्धेऽपि जुह्वद्वारा पर्य-

कर्ता तु व्यभिचारि द्वारं लौकिकवैदिककर्मसाधारण्यात्, तस्मान्न तद्द्वारेणात्मज्ञानस्य क्रतुसम्बन्धमिद्धिरिति । न, व्यतिरेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्यत्रानुपयोगात्, न हि देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानं लौकिकेषु कर्मसूपयुज्यते, सर्वथा हृद्यार्थप्रवृत्त्युपपत्तेः, वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकालफलेषु देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इत्युपयुज्यते व्यतिरेकविज्ञानं । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंसार्यात्मविषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न, प्रियादिमंस-

मयीत्यस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धवदात्मधियोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात् क्रतुसङ्गतिरिति पूर्ववाद्याह । कर्त्रेति । सिद्धान्तो दूषयति । नेति । तदेव विवृणोति । व्यभिचारिणेति । जुह्ववदात्मज्ञाने कर्त्रेवाव्यभिचारि द्वारमित्याशङ्क्याह । कर्त्रेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलमाह । तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं विनियोजकाभावात् निरस्यते किञ्चापहतपाप्मत्वादिविशेषिता संसार्यात्मविषयौपनिषदज्ञानस्येति विकल्प्याद्यं पूर्ववादी दूषयति । नेति । तस्य विषयद्वारा तेष्वनुप्रवेशात् न कर्माङ्गत्वं निषेद्धं शक्यमित्यर्थः । लौकिककर्मणोऽपि कर्मत्वात् वैदिककर्मवत् कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह । न होति । सर्वथेति व्यतिरेकज्ञानज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यापि कर्माणि कर्मत्वादितरवन्न व्यतिरेकज्ञानापेक्षाणीत्याशङ्क्याह । वैदिकेष्विति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं देहपातेत्यादि विशयणं । द्वितीयमालम्बत । नन्विति । अनुपयोगित्वात् विरोधित्वाच्च तस्य न क्रत्वङ्गतेति भावः । क्रत्वपेक्षितं रूपं हित्वान्यद्विवक्षितमित्याह । नेत्यादिना । जायादीनामात्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वा आत्मा द्रव्य इति वदता जायादिना भोग्येन सूचितस्य संसारिणा भोक्तुरेव द्रव्यत्वमिष्टं, भोक्तृज्ञानश्च कर्मसूपयुक्तमतो भोक्तृतिरिक्तामात्मरूपं न औचित्यमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोक्तृत्व-

चित्तस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यलोपदेशात्, अपहतपाप्म-  
त्वादिविशेषणन्तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधित-  
मेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं, तदेव संसारिण आत्मनः  
पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सूपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं  
तस्यैव तु स्थूणानिखननवत् फलदारेणाक्षेपप्रतिसमाधाने क्रि-  
येते दार्ढ्याय ॥

### आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

‘जनको ह वैदेहो बज्रदक्षिणेन यज्ञेनेजे’ ‘यत्त्यमाणा वै भग-  
वन्तोऽहमस्मि’ इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामपि अन्यपरेषु वाक्येषु  
कर्मसम्बन्धदर्शनानि भवन्ति । तथाद्दालकादीनामपि पुत्रानु-

युक्तत्वादतिरिक्तमात्मरूपमेष्टव्यमित्याशङ्क्याह । अपहत्येति । जन्मादि-  
सूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्यस्य ब्रह्मात्मपरता वेदान्तानामुक्ता तत् कथ-  
मपहतपाप्मत्वादिकीर्तनस्य स्तुत्यर्थतेति शङ्कते । नन्वेति । अधिक-  
मिति विशेषणादाशङ्कितं द्वैतं वारयति । तदेवेति । संसारिणोऽसंसा-  
रोन्मत्स्वरूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह । पारमार्थिकमिति । ऐक्ये प्रमाणं  
पूर्वाक्तं सूचयति । उपनिषत्स्त्विति । पूर्वपक्षाक्षेपं समाधत्ते । सत्य-  
मित्यादिना । फलदारेणेत्यात्मज्ञानं वेदान्तानां तत् कर्तव्यं वेति  
विचारेणेत्यर्थः । साधितस्यैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह ।  
दार्ढ्यायेति ॥

किञ्च जनकादीनां विद्यया सह कर्माचरणदर्शनान्न केवलैव विद्या  
मोक्षहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वे लिङ्ग-  
मित्याह । आचारेति । सूत्रं व्याचष्टे । जनको हेति । विदेहानाम-  
धिपतिर्जनको नाम राजा बज्रदक्षिणसंज्ञेन यज्ञेनाश्वमेधेन वा बज्र-  
दक्षिणायुक्तेन पुरा कदाचिदोजे यागं कृतवान् । कैकेयस्य राज्ञो

शामनादिदर्शनात् गार्हस्थ्यसम्बन्धोऽवगम्यते । केवलात् चेत्  
ज्ञानात् पुरुषार्थसिद्धिः स्यात् किमर्थमनेकायासममन्वितानि  
कर्माणि ते कुर्युः, अर्कं चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्  
इति न्यायात् ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

‘यदेव विद्यया करोति अद्भुतोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं  
भवति’ इति च कर्मशेषत्वश्रवणात् विद्यायाः न केवलायाः  
पुरुषार्थहेतुत्वं ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणो समन्वारभेते’ इति च विद्याकर्मणोः  
फलारम्भे साहित्यदर्शनात् न स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

ब्रह्मविदो वाक्यमाह । यक्ष्यमाण इति । विद्यार्थिनः समागतान्  
प्राचीनशालादीन् भगवन्त इति सम्बोद्धाहं यक्ष्यमाणोऽस्मि ततश्च  
कतिचित् दिनान्यासध्वमिति राजोक्तवानित्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्या-  
र्थानि न कर्मार्थानीत्याशङ्क्याह । अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामस्ति  
कर्मसङ्गतिरित्याह । तथेति । आदिपदं व्यासयाज्ञवल्क्यादिसंयद्भिः,  
द्वितीयेन भार्यानुशासनादयो गृह्यन्ते । कर्म कृतं विद्वद्भिरेव कैश्चि-  
दित्येतावता विद्याशक्तेरपङ्गवायोगात् केवलैव सा मुक्तेर्हेतुरित्याश-  
ङ्क्याह । केवलादिति । अल्पायासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं  
तमाद्रियेत इत्यत्र लौकिकन्यायमाह । अर्कं चेदिति । समीपवचनो-  
ऽर्कशब्दः ॥

न केवलं विद्याया लिङ्गादेव कर्माङ्गत्वं, किन्तु तृतीयाश्रुतेरपीत्याह ।  
तदिति । सूत्रार्थं विदुषोति । यदेवेति ॥

इतो न स्वतन्त्रा विद्या पुमर्थहेतुरित्याह । समन्वारम्भणादिति ।

### तदतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलात् वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्माति-  
शेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः’ इति  
चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधिकारं  
दर्शयति । तस्मादपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं । नन्व-  
चाधीत्येत्यध्ययनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानं । नैष दोषः,  
दृष्टार्थत्वात् । वेदाध्ययनमर्थावबोधपर्यन्तमिति स्थितं ॥

### नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ ॥ इति-

सूत्रं विवृणोति । तमित्यादिना । तं परलोकं व्रजन्तं विद्याकर्मणी  
समनुगच्छत इति यावत् ॥

तदस्वातन्त्र्ये लिङ्गान्तरमाह । तद्वत इति । तद्वत्करोति । आचा-  
र्येति । तस्य कुलं गृहमुपनयनं कृत्वा तत् प्रायश्चित्तं गुरोः शुश्रूषा-  
रूपं कर्म विधायातिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्व-  
प्राप्नुयित्वादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्यान्तरमभिसमावृत्य व्रत-  
विसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थे स्थितः शुचौ देशे स्वाध्या-  
याध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि च यथाशक्ति कुर्वन्नेह  
ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा  
शङ्कते । नन्वेति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दुष्टार्थत्वादर्थव-  
बोधान्तो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्त्रे समर्थितमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुमर्थहेतुरित्याह । नियमाच्चेति । नियमं  
विभजते । कुर्वन्निति । इह देहे शतं समाः शतसङ्ख्याकान् संवत्सरान्



तथा 'एतद्वै जरामर्थं सचं यद्विज्ञेयं जरया वा ह्येवास्मान्  
मुच्यते मृत्युना वा' इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव  
विद्याया इत्येवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्तते । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवादः'  
इति [वे०सू०३।४।२] तन्नोपपद्यते । कस्मात्, अधिकोपदेशात् ।  
यदि ससार्थवात्मा शारीरः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरे-  
केण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात् ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थ-  
वादत्वं, अधिकन्तु शारीरादात्मनोऽसंसारोत्तरः कर्तृत्वादि-  
संसारधर्मरहितोऽपहतपाप्मत्वादिविशेषणः परमात्मा वेद्यत्वे-

जिजीविषेत् तत्कर्मणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः, एवन्त्वयि नरे वर्त-  
माने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते, तेन त्वं न लिप्यसे इति यावत् । इतश्च  
प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरं नास्ति यतो न कर्मलेपः स्यादित्यर्थः ।  
नियमान्तरमाह । तथेति । जरामर्थं जरामरणावधिकं । तदेव  
विशदयति । जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मधियः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्फ-  
लेनेव फलवत्त्वमित्युपसंहर्तुमितीत्युक्तं । पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति ।  
एवमिति ॥

सूत्रं योजयति । तुशब्दादिति । पक्षविपरिवर्तमानमेव पक्षमनूद्य  
दर्शयति । यदिति । अनुपपत्तिहेतुं प्रश्नपूर्वकमाह । कस्मादिति ।  
अधिकोपदेशं व्यतिरेकतो दर्शयति । यदीति । यः कर्ता कर्माङ्गं नासौ  
वेदान्तवेद्यो यच्च ब्रह्म तदेद्यं न तत्कर्माङ्गमतस्तज्ज्ञानस्य कुतः शेषता  
कुतस्तरां फलश्रुतेरर्थवादतेत्यर्थः । ब्रह्मात्मधीर्न क्रतुप्रयोगविधिना-  
पादया तद्विरोधित्वादादीयमानोदितहोमविरोधनूदितहोमवदिति

नोपदिश्यते वेदान्तेषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति  
 प्रत्युत तत्कर्माण्युच्छिन्नतीति वक्ष्यति 'उपमर्दश्च' इत्यत्र  
 [वे०सू०३।४।१६] । तस्मात् 'पुरुषार्थोऽतः शब्दात्' इति  
 [वे०सू०३।४।१] । यन्मतं भगवतो वादरायणस्य तत्तथैव  
 तिष्ठति न शेषत्वप्रभृतिभिर्हेत्वाभासैश्चालयितुं शक्यते । तथा  
 हि तमधिकं शारीरादीश्वरमात्मानं दर्शयन्ति श्रुतयः  
 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'भीषास्माद्धातः पवते भीषोदेति सूर्यः'  
 'महद्भयं वज्रमुद्यतं' 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशसने मार्गि'  
 'तदैक्षत ब्रह्मणां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' इत्येवमाद्याः ।  
 यत्तु प्रियादिसंस्तुचितस्य संसारिण एवात्मनो वेद्यतयानुक-  
 र्षणं 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' 'आत्मा वा अरे  
 द्रष्टव्यः' 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो य एषो-  
 ऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्युपक्रम्य 'एतन्नेव ते भूयोऽनुव्या-  
 ख्यास्यामि' इति चैवमादि, तदपि 'अस्य महतो भूतस्य निः-

मत्वाह । प्रत्युतेति । वादरायणस्येत्यादि व्याचष्टे । तस्मादिति । उक्ता-  
 त्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वायोगस्तच्छब्दार्थः । अधिकोपदेशासिद्धिमाशङ्क्य  
 तद्दर्शनादित्यनेन प्रत्याह । तथा हीति । कालपोक्षितं रूपं हित्वा-  
 न्यदात्मरूपमनिष्टमित्युक्तं तत्राह । यत्त्विति । आत्मनस्तु कामायेत्युपक-  
 र्मात्मा वा अरे द्रष्टव्य इति वाक्यं ब्रह्मोपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मा-  
 त्मकाभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह । अस्येति । यः प्राणेनेत्यादिवा-  
 क्यमप्येकपरं इत्यत्र वाक्यशेषं दर्शयति । योऽश्नायेति । य एषो-  
 ऽक्षिणीत्यादिवाक्यमपि 'तथेत्यस्मिन्नर्थे' शेषानुगुण्यमाह । परमिति ।  
 उक्तैः शेषैः संसारिणो यदधिकं ब्रह्म तस्योपदिदिक्षायां सत्यामेव  
 ब्रह्मणो जीवस्यात्मन्नेदाभावधिया द्रष्टव्यादिवाक्यमिति कालनपेक्षित-

असितमेतत् बह्वृषेदो यजुर्वेदः' 'योऽज्ञनायापिपासे श्लोकं मोहं  
जरां मृत्युमत्येति परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिध्य-  
द्यते स उत्तमः पुरुषः' इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधि-  
कोपदिदिचायां नात्यन्तभेदाभिप्रायमित्यविरोधः, पारमे-  
श्वरमेव हि शरीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपमुपाधिहृतन्तु शा-  
रीरत्वं 'तत्त्वमसि नान्योऽतोऽस्ति ब्रह्मा' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
सर्वज्ञैतत् विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात् तत्र तत्र निर्णीतं ॥

### तुल्यन्तु दर्शनं ॥ ८ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषो विद्येत्यत्र ब्रूमः, तुल्य-  
माचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः । तथा हि श्रुतिर्भवति  
'एतद्ब्रह्मैवाव्ययं तद्विद्वांस आऊर्क्षयः कारयेयाः किमर्था वय-  
मध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे एतद्ब्रह्मैवाव्ययं तत् पूर्वं वि-

मात्मरूपं वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चित् विरोधोऽस्तीति  
योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्यं मिथो विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरो-  
धो नास्तीत्याह । पारमेश्वरमिति । प्रातिभासिकस्तु विरोधस्तात्त्विका-  
भेदाविरोधीति मत्वाह । उपाधीति । जीवस्य तात्त्विकं रूपं ब्रह्मै-  
वेत्यत्र श्रुतिसंवादमाह । तत्त्वमिति । सम्पदादिविषयं तत्त्वमादि-  
वाक्यं न वस्तुविषयमित्याशङ्क्याह । सर्वज्ञेति ॥

परोक्षं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह । तुल्यन्त्विति । उक्तमनूद्य सूत्रमूत्तरत्वेन  
योजयति । यदित्यादिना । इतश्च विद्यायाः न शेषतेत्याह । याज्ञव-  
ल्केति । आदिशब्देन शुक्लादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्मनिष्ठत्वं  
तदाह । एतावदिति । उभयथा लिङ्गदर्शने संशयमाशङ्क्य परकीय-  
सिद्धानामन्यथासिद्धिं वक्तुमारभते । अपि चेति । तत्र यक्ष्यमाण

द्वामोऽभिहोचं न जुहवाश्चक्रिरे-एतं वै तमात्मानं विदित्वा  
 ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्यु-  
 त्यासाद्य भिक्षार्थं चरन्ति' इत्येवंजातीयका । याज्ञवल्क्या-  
 दीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते 'एतावदरे खल्वमृ-  
 तत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवब्राज' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
 अपि च 'यत्त्यमाणे ह वै भगवन्तोऽहमस्मि' इत्येतल्लिङ्गश्रुतं  
 वैश्वानरविद्याविषयं, सम्भवति च सोपाधिकायां ब्रह्मविद्यायां  
 कर्मसाहित्यदर्शनं न तत्रापि कर्माङ्गत्वमस्ति प्रकरणाद्यभा-  
 वात् । यत् पुनरुक्तं 'तच्छ्रुतेः' इत्यत्र ब्रूमः ॥

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया  
 प्रकृतविद्याभिसम्बन्धात्, प्रकृता चोद्गीथविद्या 'आमित्येतद-  
 चरमुद्गीथमुपासीत' इत्यत्र [का०] ॥

इत्यादिलिङ्गदर्शनस्यान्यथासिद्धिमाह । यत्त्यमाणे इति । तत्रापि  
 विद्यात्वान्न कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्प्रसङ्गादित्याश-  
 ङ्गमाह । सम्भवतीति । तर्हि वैश्वानरविद्याया न स्वातन्त्र्येण फलवत्त्वं  
 कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्तत्राह । न त्विति । येषाञ्च ब्रह्मविदामपि कर्म  
 दृश्यते, न तत्तेषां कर्म तद्वि चोदनालक्षणं तेषाञ्चाहंममाभिमाना-  
 भावे च चोदनाभावात् कथञ्चिदनुवर्त्तमानमपि तदाभासमात्रमिति  
 भावः । परोक्तां श्रुतिमनूद्य तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति । यदिति ॥

तद्विभजते । यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विशेषा-  
 काङ्क्षास्य प्राकरणिकविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह । प्रकृ-  
 तेति । आत्मधियस्तथात्वशङ्कां प्रत्याह । प्रकृता चेति ॥

### विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

यद्यप्युक्तं 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभते' इत्येतत् समन्वारम्भवचनमस्मात्तन्त्रे विद्याया लिङ्गमिति तत् प्रत्युच्यते, विभागोऽत्र द्रष्टव्यः विद्या अन्यं पुरुषं समन्वारभते कर्मान्यमिति शतवत्, यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै पञ्चाशदपरस्मै तद्वत् । न चेदं समन्वारम्भवचनं मुमुक्षुविषयं 'इति नु कामयमानः' इति संसारिविषयत्वापसंहारात्, 'अथ अकामयमानः' इति च मुमुक्षोः पृथगुपक्रमात् । तत्र संसारिविषया विद्या विहिता प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते विशेषाभावात्, कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धञ्च यथाप्राप्तानुवादित्वात् । एवं सत्यविभागेनापीदं समन्वारम्भवचनमवकल्पते । यच्चोक्तं 'तद्वतो विधानात्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति । विभाग इति । चोद्यमनूद्योत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । यद्यपीत्यादिना । सामान्यश्रुतौ कथं विभागः स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह । शतवदिति । समन्वारम्भवचनस्य मुमुक्षुविषयत्वं उपेत्य कर्मसाहित्येन तस्मिन् विभागादित्युक्तं, इदानीममुमुक्षुविषयत्वादविभागोऽपि न दूषणमित्याह । न चेति । तस्या मुमुक्षुविषयत्वे हेतुन्तरमाह । अथेति । संसारिविषये तं विद्येत्यादिवाक्ये विद्याशब्दार्थमाह । तत्रेति । उद्गीथादिविषया विहिता विद्या प्रतिषिद्धा च नमस्तीर्शनादिरूपा । तथाभूतकर्मसाहचर्यादपि तथाविधैव विद्येत्याह । कर्मापीति । प्रकृते वाक्येऽपि विद्याकर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह । यथेति । उक्तार्थवाक्यस्य संसारिविषयत्वे फलितमाह । एवमिति । लिङ्गान्तरमनूद्य सूत्रमादत्ते । यच्चेति । यच्चैतदुक्तमित्यर्थः ॥

## अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकृत्वात् वेदमधीत्य’ इत्यत्राध्ययनमात्रस्य श्रवणाद-  
ध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिरित्यध्यवस्थामः । नन्वेवं सत्यविद्व-  
त्त्वादनधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः, न वयमध्ययन-  
प्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तद्धौप-  
निषदमात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न  
कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इत्येतावत् प्रतिपादयामः,  
यथा च न क्रत्वन्तरज्ञानं क्रत्वन्तराधिकारिणापेक्ष्यते एव-  
मेतदपि द्रष्टव्यमिति । यदप्युक्तं ‘नियमाच्च’ इति अत्राभि-  
धीयते ॥

## नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्’ इत्येवमादिषु नियमश्रव-  
णेषु न विदुष इति विशेषोऽस्ति अविशेषेण नियमविधानात् ॥

सूत्रं विवृणोति । आचार्येति । मात्रग्रहणेनार्थज्ञानमात्रं व्यवच्छि-  
न्नमिति मन्वानः शङ्कते । नन्विति । अविद्वत्त्वात् विद्याहीनत्वादिति  
यावत् । मात्रग्रहणमात्मज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधपेक्षं इत्याह ।  
नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनः तज्ज्ञानमपि कर्मावबोधवदधिकारे-  
ऽपेक्षितमिति यावत् । यथेति । पूर्वसूत्रव्याख्यासमाप्तमिति शब्दः ।  
लिङ्गान्तरमनद्य सूत्रान्तरमादत्ते । यदपीति ॥

अविद्वद्विषयं नियमविधानमिति आचष्टे । कुर्वन्निति ॥

### स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यत्रापरो विशेष आख्यायते, यद्यप्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात् विद्वानेव कुर्वन्निति सम्बध्यते, तथापि विद्या-स्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् द्रष्टव्यं, ‘न कर्म लिप्यते नरे’ इति हि वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि पुरुषे विदुषि न कर्म लेपाय भवति विद्यासामर्थ्यादिति । तदेवं विद्या स्तुयते ॥

### कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपि चैके विद्वांसः प्रत्यचीकृतविद्याफलाः सन्तस्तदवष्ट-  
म्भात् फलान्तरसाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परामृशन्ति,  
कामकारेणेति । श्रुतिर्भवति वाजसनेयिनां ‘एतद्ध स्म वै तत्  
पूर्वे विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां

विद्वद्विषयत्वमुपेत्य परिहारान्तरमाह । स्तुतय इति । एवं तर्हि  
प्रकरणमभ्यस्यति मत्वा सूत्रं विभजते । कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव  
विशदयति । यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यशेषमनु-  
कूलयति । नेति । तथापि कथं स्तुतिस्तत्राह । एतदिति । एवं कर्म  
कुर्वत्यपि त्वयि नेतो ब्रह्मभावात् विद्यागम्यादन्यथा संसारापत्ति-  
रस्ति यतो न कर्म लिप्यते इति योजनां गृहीत्वोपसंहरति । तदे-  
वमिति ॥

पूर्वपक्षे हेतूनेवमुन्मथ्य स्वपक्षे हेत्वन्तरमाह । कामेति । इतश्च  
विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह । अपि चेति । स्वेच्छातः  
कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गादपि विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति हेत्वन्तरमेव  
स्तारयति । एक इति । येषां नोऽस्माकमयमपरोक्षः सन्नात्माऽयं

नेऽयमात्मनोऽयं लोकः' इति । अनुभवाकूटमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत् कालान्तरभावीत्यसकृदावेदितं, अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरयथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुं ॥

उपमर्दश्च ॥ १६ ॥

अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समस्तस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपमर्दमामनन्ति 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत् तत् केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्विकान्तु कर्माधिकारसिद्धिं प्रत्याशासानस्य कर्माधिकारोच्छित्तिरेव प्रसज्येत, तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

लोकः प्रत्यक्षं फलन्ते वयं किं प्रजया करिष्याम इति निश्चित्याभिहोत्रादि न ऊतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात् कथं मुक्तत्वनिश्चयात् प्रजादित्यागसिद्धिस्तत्राह । अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न कतुप्रयोगविधिना देया क्रत्वङ्गसम्बन्धित्वेऽपि फलान्तरयोगित्वात् गोदोहनवदिति मत्वाह । अतोऽपीति ॥

अधिकोपदेशादित्यत्रात्मनोऽश्नायाद्यत्ययात् तद्धीर्न कर्माङ्गमित्युक्तमिदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्वाह । उपमर्दश्चेति । इतस्मात्तद्धीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह । अपि चेति । हेत्वन्तरं स्फोरयति । कर्मेति । विद्यासामर्थ्यात् प्रपञ्चोपमर्दफलितमाह । वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानक्रत्वङ्गविरोधित्वे फलितं निगमयति । तस्मादिति ॥



### उर्द्धरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

उर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते, न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते कर्माभावात्, न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् उर्द्धरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेद इति तदपि नास्ति तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते त्रयो धर्मस्कन्धाः ‘ये चेमेऽरण्ये अद्भ्यातय इत्युपासते’ ‘तपःशब्दे चे ह्युपवसन्त्यरण्ये,’ ‘एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति,’ ‘ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’ इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नगार्हस्थ्यानामप्राकृतानपाकृतर्णानाञ्चोर्द्धरेतस्त्वं श्रुतिसृतिप्रसिद्धं तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्याया इति ॥

विद्यास्वातन्त्र्ये हेत्वन्तरमाह । उर्द्धरेतःसृति । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गिभूते मियो व्यतिरेकितादृतुगमननैष्ठिकव्रतवदिति मत्वा योजयति । उर्द्धेत्यादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया व्यासेध्यते तत्राह । न चेति । तेषामपि खानादिकर्मास्तोत्याशङ्क्याह । न हीति । बाधितानुवृत्त्या तत्सद्भावेऽपि वैदिकाग्निहोत्राद्यभावात् कालङ्क्यता ज्ञानस्येत्यर्थः । शब्दे हीति सूत्रावयवव्यावृत्त्यामशङ्क्यामाह । स्यादिति । सूत्रावयवनेनेत्तरमाह । तदपीति । कर्मानधिष्ठितान्धादिविषयं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । प्रतिपन्नेति । ऋणापाकरणे श्रुतिसृतिभ्यां गृहस्थस्यैवापाकृतर्णत्रयस्यैवोर्द्धरेतःशब्दितमैथुनासमाचारोपलक्षितं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । अपाकृतेति । साक्षादधिश्रुतिविरोधेऽर्थवादश्रुतिसृत्योर्बाध्यतेत्यभिप्रेत्योक्तं । श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्याद्या दर्शिता, स्मृतिस्तु यस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते यमिच्छेत् तमानशेदित्याद्योदाहार्या । उर्द्धरेतःसाश्रमेषु विद्यायाः सिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति । तस्याः स्वातन्त्र्ये केवलायाः सिद्धा मुक्तिः फलितेति वक्तुमितीत्युक्तं ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादयो ये शब्दा ऊर्द्धरेतसामाश्रमाणां सङ्गावायोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, यतः परामर्शमेषु शब्देष्वाश्रमान्तराणां जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं, कुतः, न ह्यत्र लिङादीनामन्यतमचोदनाशब्दोऽस्ति । अर्थान्तरपरत्वञ्चैतेषां प्रत्येकमुपलभ्यते, त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्म चार्थाचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमाश्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्कीर्त्यात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसंस्थता स्तूयते ‘ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति’ इति । ननु परामर्शोऽप्या-

पूर्वाधिकरणावान्तरसूत्रेणाक्षेपलक्षणां सङ्गतिं विवक्ष्यन्नाक्षिपति । परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति भ्रान्तिप्रमाणमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षयति । अथ इति । अत्र शास्त्रीयसम्यग्ज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनप्रसङ्गादनुष्ठेयमुच्यत इति स्फुटा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धेर्विभ्रमत्वात्तस्याः न स्वातन्त्र्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यास्तत्र प्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायामचोदनेति हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । पूषा प्रपिष्टभाग इतिवत् कल्पनां विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति चशब्दार्थमाह । अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वं अथ इत्यादिवाक्यस्य साधयति । अथ इत्यादिना । अन्यत्र विहितस्यान्यत्र परामर्शादन्यत्र विधिकल्पनादिहेतुवत् कल्पना खण्डीत्याशङ्कते । नन्वि-  
ति । परामर्शस्यानुवादाख्यस्य पुरावादापेक्षत्वात् तद्वशादाश्रमप्रती-

अमा गम्यन्ते एव, सत्यां गम्यन्ते, स्मृत्याचाराभ्यान्तु तेषां प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षाद्याः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्य-  
नादरणीयास्ते भविष्यन्त्यनधिकृतविषया वा । ननु गार्हस्थ्य-  
मपि सदैवोर्द्धरेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति  
प्रथम इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां  
कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्त्विदं, तस्मात् स्मृत्यर्थ  
एवायं परामर्शो न चोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा  
श्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुदासयते  
आश्वर्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीर्णापु-  
त्रस्य लोकोऽस्तीति तत् सर्वे पशवो विदुः' इत्येवमाद्या । तथा  
'ये चेमेऽरण्ये अद्धातप इत्युपासते तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वात्  
गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तथोरपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्त-  
श्रुतिकल्पनादिहैव तत्कल्पने लाघवमित्याशङ्काह । अतश्चेति ।  
प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुतिः । निरालम्बनत्वात् कथमपि सालम्बनत्वं  
युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिकृतेति । येऽन्धादयो नित्यादि-  
कर्मस्वनधिकृतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आ-  
श्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति  
शङ्कते । नन्वेति । परामर्शसाम्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि  
प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तुल्यं स्यादित्याशङ्क्य न परामर्शमात्रात्  
गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथा-  
पीति । गार्हस्थ्यमेकमेव श्रौतमिति स्थिते ब्रह्मसंस्थतास्तुत्यर्थमेव त्रय  
इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसंहरति । तस्मादिति । निन्द्यमानत्वात्  
आश्रमान्तरमवनुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तच्च सूत्रावयवं योज-

इति च देवयानोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । सन्निग्धस्या-  
श्रमान्तराभिधानं 'तय एव द्वितीयः' इत्येवमादिषु । तथा  
'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकसंस्वो-  
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-  
स्पष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावालानां । सत्यमेवमेतद्  
अनपेक्ष्य तेषां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १६ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्या मन्यते, वेदेषु  
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावस्थानुष्ठेयत्वान्तद्विरोधादनधिकृता-  
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

यति । अपवदतीति । तत्र चय इत्यादिवाक्यस्यान्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-  
न्तरस्यापि तद्वदेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-  
म्भवन्ति सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति वाक्यशेषाद्देवयानोक्ति-  
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चार्यान्तरपरत्वमित्याह ।  
सन्निग्धं चेति । प्रव्रजन्तीत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं  
इत्याशङ्क्याह । तथेति । एवं विशिष्टोऽयमात्मलोको येनेदं साक्षात्-  
कुर्तुमिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रव्रज्यां कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विधयो  
विधिवर्त्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्विति । प्रत्यक्ष-  
विधानमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्क्य  
नास्तीदं विधानमिति क्त्वा चिन्तेयमित्याह । अनपेक्ष्येति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्यै व्याकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-  
भाष्य तन्निरासप्रतिज्ञां विष्टयोति । वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कुन इति । तस्याक्षरार्थमाह । समाना हीति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिष्कृता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः,  
 साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुति-  
 दृश्यते 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव  
 गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च  
 शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उप-  
 वीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्र-  
 मान्तरस्य । तथा 'एतमेव ब्रह्माजिनो लोकमिच्छन्तः प्रब्रज-  
 न्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः 'ये चेमेऽरण्ये  
 श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चाग्निविद्यया । यत्तूक्तं 'तप  
 एव द्वितीयः' इत्यादिव्याश्रमान्तराभिधानं सन्दिग्धमिति ।

तर्क्यार्थमाह । यथेति । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोद्धरेतसः आश्रमाः  
 श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतद्वाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यवदि-  
 त्वर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं  
 मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिठ्यामुपवीतं देवानामुपव्ययते देवकल्पमेव  
 तत् कुरुत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत-  
 प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शः तथाप्राप्तीत्यक्षरार्थः । निवीतं मनु-  
 ष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयो-  
 र्क्तु विधिरर्थवादे वेति संशये सत्यपूर्वार्थत्वाभात् मनुष्यशब्दस्य च  
 मनुष्यप्राधान्यवादित्वादातिथ्ये कर्मणि निवीतं पित्ये च प्राचीनावीत-  
 मिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्ठलम्बिवस्त्रधारणस्य वा  
 देहाङ्गबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिठ्यश्चे  
 वाक्त्रान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादिः उपवीतं क्लोतुमर्थवाद  
 इति प्राप्तां मीमांसायां स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्यायां  
 गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामृश्यते तस्य विध्यपे-  
 क्षत्वादित्यर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रमा-

नैष दोषः, निश्चयकारणसङ्गावात् । त्रयो धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयामो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽन्यत्राश्रमसम्बन्धात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृहाश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारीति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यस्तपः-प्रधानादाश्रमाद्भूमस्कन्धोऽभ्युपगम्येत 'ये चेमेऽरण्ये' इति चारण्यलिङ्गात् अद्भुततपोभ्यामाश्रमगृहीतिः । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

### विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिरुक्ता सम्प्रति पारिव्राज्यवाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारिव्राज्योक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वानप्रस्थोक्तिः । विधेयपञ्चामिविद्यया तस्य सहोक्तिरस्ति तेन तद्देव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्गाह्य प्रत्याह । यत्त्वित्यादिना । किं तन्निश्चयकरणं तदाह । त्रय इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिज्ञा स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसम्बन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यद्याश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यान्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहार्थयोगात् त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चायकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चायकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

परामर्शमुपेतानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवावमित्याह । विधि-

भ्युपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपरुध्येत प्रतीयते चात्रैकवाक्यता  
पुण्यलोकफलास्तयो धर्मस्कन्धाः ब्रह्मसंख्यता तन्मृतत्वफलेति ।  
सत्यमेतत्, सतीमपि त्वेकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-  
भ्युपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्विध्यन्तरस्यादर्शनात् विस्यष्टाच्चाश्रमान्त-  
रप्रत्ययात् गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-  
वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रुषेदुपरि हि देवेभ्यो  
धारयति' इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतिं विधी-  
यत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणे 'वि-

र्वेति । प्रतिज्ञां विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोराश्रमचतुष्टय-  
निविष्टयोर्भ्रान्तत्वायोगात् मूलकल्पनायां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्  
लघोयः त्रय इत्यादिष्वशाश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पफलत्वे-  
नाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंख्यतास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भङ्गेनात्रा-  
श्रमविधिकल्पनमयुक्तिमिति शङ्कते । नन्विति । एकवाक्यताधीरेव कथं  
तत्राह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानित्य-  
ङ्गीकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्परामर्शेन  
स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवात्रायुक्तेत्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-  
युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमाप्रसक्त्या स्व-  
पक्षहानात् तत्कल्पनादिहेवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्तेत्याह ।  
विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्यक्ता स्तुतिलक्ष्यैक-  
वाक्यत्वकल्पनायोगात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्यष्टा-  
च्चेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि तत्त्यागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ।  
धारणावदिति । महापितृयज्ञे दिष्टगताग्निहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-  
दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्या-  
भीष्टमर्थमाह । अत्रेति । प्रकृते कर्मविशेषे शुचि प्रक्षिप्तं हविरा-  
हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे ह्येमे तस्य हविषोऽधस्तात् समिधं  
धारयन्ननुद्रुषेदित्यधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानु-

धिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिवि-  
धिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां  
तदापि ब्रह्मसंस्थता तावत्संस्तवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्या।  
सा च किं चतुर्व्याश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित् परिव्राजक-  
स्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचार्यान्तेष्वाश्रमेषु परामृश्यमा-  
नेषु परिव्राजकोऽपि परामृष्टस्ततश्चतुर्षामप्याश्रमाणां परा-  
मृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कस्यचतुर्व्याश्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्युपरिष्ठात् समिद्धारणस्यापूर्वत्वात् दैवे  
हेमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे तार्त्तयं सूत्र-  
मुदाहरति । तथेति । उपरि हि देवेभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारणं  
विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्तमानोपदेशादुपरि हीति  
हिशब्दश्रुतेश्चोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषश्चाभ्यर्चितद्रव्यत्वेन येन केना-  
च्छादनप्राप्तौ खुग्दण्डे समिधमुपसंगृह्यानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्त-  
समिध्नियमनात् अनुवादो न विधिरिति प्राप्ते खुग्दण्डे समिधमुप-  
संगृह्येति हविषः प्राग्देशसमिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि  
तद्धारणस्य अप्राप्तेर्भङ्गा हिशब्दं पञ्चमलकारेण विधिरेवायमित्याह ।  
विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्श-  
पक्षमेवावलम्ब्याश्रमाणां परामर्शोऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरेष्टव्यो-  
ऽन्यथा कृत्ययोगादित्याह । यदेति । ब्रह्मसंस्थता यावत् क्लूयते तद्वि-  
धीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य  
तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वीजत्वात्  
नेदं विचार्यमित्याशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिव्राजकोऽपि परामृष्टो न  
वेति विकल्प्याद्यमनूय प्रथमपक्षव्याप्तिमाह । यदीति । परामृष्ट-  
त्वाविशेषाच्च चतुर्व्याश्रमेषु यः कस्यत् ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीति सम्ब-  
न्धः । ब्रह्मसंस्थोऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य नि-  
न्द्यमानत्वादित्याह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूय तत्पक्षव्याप्तिः ।



ह्यसंख्यो भविष्यति अथ न परामृष्टस्ततः परिशिष्यमाणः  
परिव्राडेव ब्रह्मसंख्य इति सेव्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानस-  
द्याहिणा परामृष्टः परिव्राडपीति केचित्, तदयुक्तं, न हि  
सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिव्राजको ग्रहणमर्हति  
यथाच ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्नेन स्नेन विशेषणेन  
विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपस्यासाधारणो  
धर्मो वानप्रस्थानां कायक्लेशप्रधानत्वात्तपःशब्दस्य तत्र रुढेः,  
भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणे नैव तपःशब्देनाभि-  
लष्येत, चतुष्टयेन च प्रसिद्धा आश्रमास्तित्वेन परामृश्यन्त इत्य-  
न्याय्यं । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोका-  
भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्के च व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । परिव्राजकस्यापि यमनियमादितपःसम्भवादित्यर्थः ।  
आश्रमाणामेकैकशो ऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-  
संहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-  
ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः त-  
त्राह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं  
किन्न स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कृच्छादौ रुचेरन्यत्र तदभा-  
वात्तेन वानप्रस्थ एव परामृश्यत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिव्राजक-  
धर्मेऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परि-  
व्राजको नोक्त इत्याह । चतुष्टयेनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु  
संख्यानन्तरोक्तिर्युक्तेत्यर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृताश्रमत्रयाति-  
रिक्तो ब्रह्मसंख्य इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशेऽपि कथं पृथक्-  
त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोका इत्यत्र भिक्षुरपि  
परामृष्टश्चेतस्य ब्रह्मसंख्यत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकात्वं

न ह्येवम्भवति देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावन्यतरस्तुतयोर्महा-  
प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञौ विष्णुमि-  
त्रस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं त्रय आश्रमिणः पुण्यलोक-  
भाजः परिशिष्यमाणः परिव्राजकस्तत्त्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-  
संस्थशब्देन योगात् प्रवर्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परिव्राजक  
एवावतिष्ठेत, ह्यभ्युपगमे वाश्रममात्रादस्तत्त्वप्राप्तेर्ज्ञानान-  
र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्थ इति हि ब्रह्मणि परि-  
समाप्तिरनन्यव्यापारतारूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च त्रयाणा-  
माश्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्माननुष्ठाने प्रत्यवाय-  
श्रवणात्, परिव्राजकस्य तु सर्वकर्मभक्ष्यासात् प्रत्यवायो न सम्भ-  
वति अननुष्ठाननिमित्तः । श्रमदमादिस्तु तदीयो धर्मो ब्रह्म-  
संस्थताया उपोद्वलको न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधाच्च च तयःशब्देन भिक्षोरपि यच्चे तद्वर्जनं युक्तमेव इति  
प्रकृतानां कार्त्स्न्येन परामर्शात् तस्मात् भेदोक्त्या पृथक्त्वमेवेत्यर्थः ।  
अपृथक्त्वे भेदोक्तिरयुक्तेत्यत्र दृष्टान्तमाह । न हीति । पृथक्त्वे तु  
तदुक्तिर्युक्तेत्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ढ्य-  
नतिक्रयोः सिद्धिः अपृथक्त्वेऽपि वाच्यं, सति कर्मित्वे मन्दप्रज्ञत्वे च  
ब्रह्मसंस्थताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात् पृथक्त्वधैर्यादिति मत्त्वोप-  
सहरति । तस्मादिति । किमेष ब्रह्मसंस्थशब्देन यौगिको रूढो वेति  
विकल्प्याद्येन परिव्राजकमात्रविधयतेति शङ्कते । कथमिति ४ द्वि-  
तीयं निराह । रूढीति । यौगिकत्वमुपेत्य परिहरति । अचेति ।  
यथोक्तं ब्रह्मसंस्थत्वमन्येषां अपि सिध्यतीत्याशङ्क्याह । तच्चेति । तुल्यं  
सङ्गासिनोऽपि तस्याश्रमकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायित्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-  
संस्थत्वं तच्चाह । परिव्राजकस्येति । तस्यापि श्रमदमाद्यनुष्ठेयमिति

शमदमाद्युपवृंहितं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां  
तद्व्यतिक्रमे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा  
ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'ज्ञानि वा एतान्यवराणि  
तपांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः  
सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, स्मृतयश्च  
'तदुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंख्यस्य

कुतो ब्रह्मसंख्येत्याशङ्क्याह । शमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । शमादे-  
र्ब्रह्मसंख्यताङ्गत्वान्न तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंख्यत्वा-  
विरोध्येव स्वाश्रमविहितं कर्मत्याशङ्क्याह । यच्चेति । तानि हि रा-  
गाद्याद्विज्ञानि, न च रागादिमतां ब्रह्मसंख्यतेति भावः । शमदमाद्यु-  
पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सन्न्यासिनः स्वाश्रमकर्मव्युक्तं, तदकरणे तस्य  
प्रत्यवायित्वं त्वम्पदार्थविवेकायैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-  
रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमं प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं  
कर्मत्यादिस्मृतिरपि सूच्यते । सन्न्यासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंख्यत्व-  
मेव स्वाश्रमकर्मव्यञ्जकं मानमाह । तथा चेति । न्यासः सन्न्यासो ब्रह्मेति  
स्मृत्यते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिस्मृतिषु  
परोऽभीष्टः, तथापि कथं सन्न्यासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।  
तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्वीहेतुत्वात् परो यस्मात् एष सन्न्यास-  
स्तस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानीति । पूर्वोक्तानि  
सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानहीनान्यवराण्येतानि तपांसि निष्क-  
लत्वहेतुत्वात् न्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंख्यताद्वारामृतत्व-  
हेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।  
शुद्धबुद्ध्यो विरक्ताः सन्न्यासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।  
मुच्यन्ते इति वचनात् कर्मान्तराभावः सन्न्यासिनां भासीत्यर्थः ।  
'न कर्मणा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-  
पदं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा सत्त्वं  
येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निष्ठा इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परिब्राजकस्याश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । तदेवं परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां पारिव्राज्यं तावद्ब्रह्मसंस्थतालक्षणं लभ्यत एव । अनपेक्ष्यैव जावालश्रुतिमाश्रमान्तरविधायिनीमयमाचार्येण विचारः प्रवर्तितः, विद्यते एव त्वाश्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् गृही भूत्वा वनी भवेत् वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वा' इति । न चेयं श्रुतिरनधिकृतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाद्यानधि-

विषयान्तरपरामर्शं व्यावर्त्तयति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि परिह्राय' इत्यादिस्मृतिसंयद्धार्यमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्यमाह । ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिब्राजके रूढिमुपेतोपसंहरति । तस्मादिति । यथा गृहस्थशब्दस्य यौगिकत्वे सत्यतिप्रसङ्गपरिहारायाश्रमविशेषे रूढत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् मुख्यलोकप्राप्तिः किन्तु यथोक्ताग्निहोत्रादिकरणात् तथा परिब्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्थस्य वाक्यार्थसाक्षात्कारद्वारेणैव मुख्यममृतत्वमिति कुतो ज्ञानानर्थक्यमित्यर्थः । एवमेकदेशमितं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिब्राजकविषयत्वे स्थिते संस्तवसामर्थ्यात् ब्रह्मसंस्थत्वं पारिव्राज्यमितरपरामर्शोऽपि विधेयमिति परमप्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । शिष्यबुद्धिविकाशार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वा चिन्तया । विचारं कृत्वा चिन्तामुद्घाटयति । अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्यं स्थितस्यैव पारिव्राज्येच्छा गार्हस्थ्ये वैराग्यं दैवयोगात् यदि स्यादित्यर्थः । यत्पुनरधिकृतान्तादिविषयः सन्न्यासः स्यादिति तत्राह । न चेति । अविशेषश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्कोचमर्हतीत्यर्थः । इतश्चेदं वाक्यं नानधिकृतविषयमित्याह । पृथगिति । अनधिकृतानां सन्न्यासस्येति

कृतानां । ‘अथ कुनरेव व्रती वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको  
वेत्सस्नाग्निरनग्निको वा’ इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च  
पारिव्राज्यस्य नानधिकृतविषयत्वं, तच्च दर्शयति ‘अथ परि-  
व्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षो ब्रह्म-  
भूषाय भवति’ इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः,  
सिद्धोर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्नातन्यमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

‘स एष रसानां रसतमः परमः परार्द्धोऽष्टमो यदुक्तीयः  
द्वयमेवर्गभिः साम अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः तदिद-

शेषः । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रती तद्विपरीतः । स्नातको गुरु-  
कुलनित्यतिरूपः स्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्नात-  
कः । उत्सन्नाग्निर्मृतभार्यः पूर्वमेवाग्निपरिग्रहरहितो वा परिव्रजेदिति  
कर्माधिकारप्रतिपत्तिहीनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तं वाक्यमनधि-  
कृतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिकृताविषयत्वे हेत्वन्तरमाह ।  
ब्रह्मेति । श्रवणादिद्वारा सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यार्थत्वं प्रकरणादि-  
सिद्धं तेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधी-  
दार्ढ्यार्थत्वे श्रुतिं प्रमाणयति । तच्चेति । ब्रह्मभूयाय तत्साक्षात्का-  
रायेत्यर्थः । अन्तर्गर्भताधिकरणार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रा-  
माणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्या-  
शङ्क्य प्रथमाधिकरणार्थं निगमयति । सिद्धश्चेति ॥

अनुष्ठेयसाम्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सम्यति  
रसतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुद्धरित्यादित्युतितुल्यतया स्तुत्य-  
र्थत्वमित्याशङ्क्य प्रत्याह । स्तुतीति । अधिकरणस्य विषयं वदन् वा-  
क्यानि पठति । स इति । ‘एषां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपो-

मेवोक्तमित्यमेव पृथिवी' [का० उ०] इत्येवंजातीयकाः अतयः  
किमुद्गीथादिस्तुत्यर्था आहोस्त्रिदुपासनविध्यर्था इत्यस्मिन् संशये  
स्तुत्यर्था इति युक्तं, उद्गीथादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात्,  
यथा 'इयमेव पृथिवी जूङ्गरादित्यः कूर्मः खर्गलोक आहवनीयः'  
इत्याद्या जुङ्गादिस्तुत्यर्थास्तददिति चेन्नेत्याह । न स्तुति-  
मात्रमासां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय ओषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋगृचः साम साध्न  
उद्गीथो रसः' इत्युपक्रम्य श्रूयते 'स एष रसानां पृथिव्यादीनां सा-  
मान्यानां भूतेषूत्तरोत्तरसारत्वेनोक्तानामतिशयत्वेन सारो रसतमः  
परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानं तदर्हतीति परार्द्धं  
परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽयमः कोऽसौ यदुद्गीथो य  
उद्गीथ ऌकार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावबद्धश्रुतीरधिकृत्य पर्णमयी-  
त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि खर्गलोक इत्यादौ स्तुत्य-  
पलब्धेः संशयमाह । किमिति । अङ्गावबद्धानामपि बुद्धीनां स्तुति-  
त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः  
स्वतन्त्रतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्युक्तेरत्र पादादि-  
संगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वादङ्गधीव्यनुष्ठानासिद्धिः सिद्धान्ते तासां  
विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूय पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-  
न्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेषु उत्कृष्टपदार्थाध्यासप्र-  
त्ययरूपत्वात् खर्गलोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुङ्-  
गरियमेव पृथिवीति स्तूयते कूर्मश्च नयनगतः सन्नादित्य इति आहव-  
नीयोऽग्निः खर्गलोक इतिवत् स्तुतिरेवेत्यर्थः । स्तुतिकल्पनात् विधि-  
कल्पनमेव युक्तमनुष्ठानफलाभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
विमताः प्रत्ययाः न 'कर्माङ्गस्तुतयोऽपूर्वार्थत्वात् क्रत्वन्तरवदित्याह ।  
नेति । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयो विशिष्टफलसम्बन्धित्वात् सम्म-  
तवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्यादिवदुद्गीथादिश्रुतीनां

ह्यपूर्वार्था विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, विधायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुतिरुपयुज्यत इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्फुरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां तदुद्गीथादीनामियं प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थिकैव स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसन्निधावेवाच्चातमिति वैषम्यं । तस्माद्विध्यर्था एवंजातीयकाः श्रुतयः ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

‘उद्गीथमुपासीत सामोपासीताहमुक्थमस्मि’ इति [क्रा०७०] विद्यादित्यादयश्च विस्मृता विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुतिमात्रप्रयोजनतायां व्याहृत्येरन् । तथा च न्यायविदां स्मरणं,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्काह । विधायकस्येति । अस्तु तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गीथादिश्रुतीनामपि स्तावक्तयाऽर्थवादत्वं तत्र वाच्यं, किमुद्गीथादिप्रत्ययैरुद्गीथादिविधिः स्तूयते किं वा तदुपास्तिविधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । प्रदेशान्तरेति । उद्गीथादिविधेः कर्मप्रकरणास्यत्वेन व्यवधानात् तेनोद्गीथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयोऽतत्प्रकरणास्यत्वात् क्त्वन्तरवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विवटयत । इयमेवेति । अनुमानत्रयफलं निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीयः, उपास्यविषयार्पणेन विध्यन्वययोगे कक्षाश्रया स्तुत्यर्थत्वायोगादित्याह । भावेति । सन्निहितविधेर्विषयार्पणेनार्थवत्त्वे रक्षित-

‘कुर्यात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम् ॥ इति ।

लिङाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रति-  
प्रकरणञ्च फलानि श्राव्यन्ते ‘आपयिता ह वै कामानां भवन्ति  
एष स्वेव कामामानस्येष्टे’ ‘कल्पन्ते हास्ये लोका ऊर्द्धाश्चावृ-  
त्ताश्च’ इत्येवमादीनि । तस्मादप्युपासनविधानार्था उद्गीथादि-  
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्तुतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्तुत्यपेक्षया  
विषयार्पणस्यान्तरङ्गत्वात् तत्र कर्माङ्गस्तुतिपरत्वं नेति किमु वक्तव्यमिति  
मन्त्रानो व्याचष्टे । उद्गीथमिति । निमन्त्रणादिष्वपि लिङादिस्मरणात्  
कथमुपासीतेत्यादिशब्दस्य विधिपरतेत्याशङ्क्याह । तथा चेति । धातू-  
नामनेकत्वेऽपि डु कृञ् करणे भू सत्तायां अस भुवीति त्रीनेव धातून्  
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्याख्यर्थमुदाहरति । कुर्यादिति । आ-  
क्षिप्तकर्त्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता सेवाक्षिप्तकर्मिका क्रियेतेत्युदाहृता  
सैव कर्त्तव्यमिति धात्वर्थोपसर्जनभृताऽभिहितेति भावः । भवेदित्यत्रापि  
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेरस्तेष्वैकार्थ्येऽपि प्रात्याद्यर्थं भवति  
दृष्ट्वा एतदगस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि  
द्रष्टव्यं । पाठक्रममनुसृत्य पञ्चममित्युक्तं । एतद्वात्वनुगतप्रत्ययैः सर्वभा-  
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपो विधिरुच्यते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं  
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमन्त्रणा-  
दिषु लिङादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्कोत्संगतो वेदे विधिपरा  
लिङादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङादीति । उद्गीथादि-  
श्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वाभावे हेत्वन्तरङ्गकारसूचितमाह । प्रतीति । फल-  
भेदश्रवणमुपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वाक्तापूर्ववत्त्वादिसमुच्चयार्थ-  
नपीत्युक्तं ॥



## पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य दे भार्ये बभूवतुर्मैत्रेयो च कात्या-  
यनी च’ ‘प्रतर्द्दना ह वै देवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-  
गाम’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बज्रदायी बज्रपाक्य  
आम’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्व्याख्यानेषु संशयः किमि-  
मानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याहोस्वित् सन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-  
र्थानीति । पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्यानसामा-

उद्गीथादिश्रुतेरुपास्तिविषयार्पकत्वं ज्यायो रसतमत्वादेरित्युक्तं,  
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्तुतेः सकाशात् पारिप्लवशेषत्वं ज्यायोऽनु-  
ष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति । पारिप्लवेति । विषयोक्ति-  
पूर्वकमाख्यानत्वसाभ्यात् विद्यासन्निधेस्त्व संशयमाह । अथेत्यादि ।  
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्रमेधे पुत्रामात्यपरिवृताय राज्ञे पारिप्लवमा-  
चक्षीतेत्यादि नानाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गुहाख्या-  
नानां तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितस्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्या-  
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानानां  
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विशे-  
षणात् उपनिषदाख्यानानां व्यवच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-  
प्रधानत्वसिद्धिरिति स्वीकृते पूर्वपक्षयति । पारिप्लवेति । गुरुशिष्य-  
समाचारप्रदर्शनेन बुद्धिसौकर्यद्वारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यलिङ्गा-  
दौ संसिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गमप्रयोजकमित्याह ।  
आख्यानैति । ‘यस्याश्रिते प्रस्यमाने सूर्याऽभ्युदयादपि सर्वा दाशतयी-  
रनुब्रूयात्’ इति सर्वासाम्प्रचामस्मिन् ग्रहप्रसने पूर्वश्रुत्या विनियु-  
क्तानामपि प्रातिस्निकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाच-  
क्षीतेति चोदितानामेतेन लिङ्गेन सन्निधेर्वा विद्यायां विनियोगः स्यात्  
इत्याशङ्क्य प्रातिस्निकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च श्रौतत्वेन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-  
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्  
तत्र, कस्मात् विशेषितत्वात् । \*तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'  
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-  
देवाख्यानानि तत्र विशेष्यन्ते आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-  
गृहीतिः स्यादनर्थकमेवेदं विशेषणं भवेत्, तस्मान्न पारिप्ल-  
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृते च तदभावात् मैवमित्याह । ततश्चेति । आख्यानानां  
प्रयोगसिद्धत्वेऽपि सर्वेषां वेदान्तानां अतच्छेषत्वात् युक्तं विद्याप्रधा-  
नत्वमित्याशङ्क्याह । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रे कस्यचि-  
द्देवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-  
रागामपि तच्छेषत्वमित्युं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन  
सर्वोपनिषदां तच्छेषत्वान्न विद्याप्रधानतेत्यर्थः । सामान्यश्रुतेर्विशेषोक्त्या  
तत्परत्वान्न तथा लिङ्गादिबाधोऽस्तीति सिद्धान्तयति । तन्नेत्यादिना ।  
अश्वमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमो  
वैवस्वतः' इति, तृतीयेऽहनि 'वरुण आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा  
वाक्यशेषे श्रुतास्तद्वलात् उपक्रमस्य सङ्कोचो युक्तः । न चोपक्रमस्य सर्व-  
शब्दादुपसंहारस्य विशेषोक्तिरूपलक्षणार्थिति वाच्यं, आदौ सर्वाण्या-  
ख्यानानि पारिप्लवे शंसतीत्युक्ता पारिप्लवमाचक्षीतेति च विधाय  
मनुर्वैवस्वत इत्यादि पठ्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्थ-  
कतिपयप्रयोगमात्रेणोपरमं व्यावर्त्तयितुमिद्वयार्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं  
विवृणोति । पारिप्लवमिति । यत्त्वाख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था  
इमा श्रुतय इति तत्राह । आख्यानेति । विशेषणफलं निगमयति ।  
तस्मादिति ॥

\* तथा हीति वर्ष० नास्ति ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वे आख्यानानां सन्निहितविद्या-  
प्रतिपादनोपयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धनात्, तथा हि  
तत्र तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचनो-  
पयोगात् प्रतिपत्तिर्सौकर्योपयोगाच्च, \*मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्यया विद्यैकवाक्यता दृश्यते,  
प्रातर्हनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'  
इत्यादिपि 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो  
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां  
सन्निहितविधिसुत्यर्थता तद्वत्, तस्मान्न पारिप्लवार्थत्वं ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थोऽतःशब्दात्' [वे० सू०३।४।१] इत्येतद्व्यवहितमपि

तर्हि कुत्राख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषणश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-  
आयां निर्बाधः सन्निधिर्विद्यास्वेवोपनिषदाख्यानानि विनियुज्यते-  
त्याह । तथा चेति । सूत्रार्थं विवृणोति । असतीति । एकवाक्यतोप-  
सम्बन्धं विभजते । तथा हीति । प्ररोचनमनुरागजननं । सन्निहि-  
ताभिर्विद्याभिरेख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयीति ।  
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वादर्थनाश न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामि-  
त्याह । यथेति । उदखिदुद्धृतवान् होमायेति यावत् । श्रुतिलिङ्ग-  
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वेऽसिद्ध फलितमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मणामपि तर्हि तच्छेषत्वं तच्छेषत्वा-  
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्रसङ्गागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्था-  
धिकरणस्य फलमाह । अत इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीति

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-  
हेतुत्वादग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापे-  
क्षितव्यानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमुपसंहृत्यधिकविवक्षया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीन्विन्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-  
कर्माणामुतास्ति काचिदपेक्षेति, तत्रात एवाग्नीन्धनादीन्या-

कर्तव्यत्वेनापेक्ष्यते न वेति वादिविपतिपक्षेः सन्देहे 'यच्चेन' इति विवि-  
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयात्  
तद्विषयज्ञानसाध्यमेक्षान्वयस्य युक्तत्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षे 'काष्ठैः  
पचति' इत्यत्र पाकसाधनज्वालाजनककाष्ठानां पाकहेतुत्वदर्शनात्  
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानेच्छाहेतुत्वसिद्धेः  
साक्षादेव मोक्षान्वये च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पारम्पर्यस्यै-  
वोपेयत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रेत्य सन्निहितस्यातः-  
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतः पदानुपपत्तिमाशङ्क्य सूत्राक्षराणि यो-  
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणे यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्येण  
पुरुषार्थहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानूद्यते, तथा चाभेयादिष्वदर्शनात् न  
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधीति निरस्तं । न चात्र पादादिसङ्गति-  
वृत्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः सुगमत्वात्,  
फलमपि पूर्वोत्तरपक्षयोस्तददेवेत्यभिप्रेत्याह । आद्यस्येति । स्वार्थ-  
सिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वसिद्धौ तत्र तदपेक्षास्तीत्यनन्तराधिकरणे  
निर्द्देशमुपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ॥

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-  
स्योत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तददेवेत्याशङ्क्याह । सर्वेति । अधिक-  
विवक्षयेत्युक्तं व्यक्तीकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्  
विविदिषाश्रुतेश्च संशयमाह । इदमिति । अत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थ-

अमकर्माणि विद्यायाः स्वार्थसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते इत्येवमत्यन्तमे-  
वानपेक्षायां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च  
विद्या सर्वाण्याममकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षैव । ननु विरुद्ध-  
मिदं वचनमपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति  
ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलसिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-  
क्षते उत्पत्तिं प्रति त्वपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि  
श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
दानेन तपसाऽनाशकेन' इति यज्ञादीनां विद्यासाधनभावं  
दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चैषामुत्पत्तिसाधनभावोऽवसीयते ।  
'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्' इत्यत्र च

हेत्वौपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विविदिषावा-  
क्याय विनियोगोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां  
विज्ञानान्वये तत्फलेऽपि तत्प्रसक्त्या समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्ते परम्प-  
रया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-  
स्यैव तत्तद्धेतुतासिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-  
धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्यं कर्मा-  
द्यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-  
कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेश्च वर्त्तमानापदेशितत्वात् विनियोजक-  
त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पात्तावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-  
विदिषावाक्ये वर्त्तमानापदेशेऽपि 'यस्य परममयी' इत्यादाविवापूर्वत्वात्  
पञ्चमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादांनि कुर्यादिति विध्यपरमा-  
दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विषयसान्दर्भ्यलभ्यायामिच्छायां  
साक्षादन्वयायोगात् तत्फले ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकरण-  
श्रुत्या च तेषामिष्यमाणापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानाद्यक्त-  
तया साक्षात् यज्ञाद्यसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवणताम्-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादी-  
नामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति  
तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति  
तप्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्येह' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां  
विद्यासाधनभावं सूचयति । स्यतिरपि,

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते’ ॥

इत्येवमाद्या । अश्ववदिति योग्यतानिदर्शनं, यथा योग्यता-  
वशेनाश्वो न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्याद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् पारम्पर्येऽपि ‘पचति काष्ठैः’ इतिवत्  
करणविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तय-  
ति । इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीतिं शङ्कते । नन्विति ।  
विभागेत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कुत इति । हेतुं विवृणोति । तथा हीति । नन्वत्र विविदिषा-  
संयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते, यदि तस्यां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तेषामन्व-  
यायोगात् इष्टमाये ज्ञानेऽन्वयोऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानाधीन-  
त्वात् कर्मणां तत्रान्वयासिद्धेः श्रुतत्यागेन तत्फले मोक्षे किमन्वयो  
नेष्यते तत्राह । विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनायां ‘नास्त्यकृतः कृतेन’  
इत्यादिविरोधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिशुद्ध्या तदु-  
त्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति वाक्यान्तर-  
मपि ग्रहीतव्यमित्याह । अथेति । तत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे  
विज्ञानं लिङ्गमाह । अत्रेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । सर्व इति ।  
परम्परया कर्मणां धोहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति । स्मृतिरिति । उत्प-  
न्नाविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमा-  
मादाय व्याकरोति । अश्ववदित्यादिना ॥

एवमाश्रमकर्माणि विद्यया फलसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते उत्पन्नौ  
त्वपेक्ष्यन्ते इति ॥

श्रमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया  
तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिन्नन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावो न्यायः  
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' \*इत्येवमादिका हि श्रुति-  
रनुवादस्वरूपा विद्याश्रुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्थं  
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्नुमिच्छन्तीति,  
तथापि तु श्रमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविच्छान्तो  
दान्त उपरतस्तित्तुः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ वहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । श्रमादीति ।  
तत्र व्यावर्त्त्याशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्यर्थवत्त्वे  
वर्त्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-  
लभ्या विद्येति भावः । एवं तवाभिप्रायेऽपि हेत्वन्तरमवश्यमनुष्ठेयं  
न शब्दमात्रलभ्या विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथापाति ।  
विविदिषावाक्यतुल्यतया श्रमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्का-  
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न लिप्यते  
तस्मादेवं विद्यार्थी श्रमाद्युपेतो भूत्वा विचरेदिति गम्यते विधिरित्या-  
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशंसावैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।  
काण्वपाठे विधिसुक्ता माध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।  
पश्येदिति चेति । विधिफलमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-  
शङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि  
न युक्तेत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मरयित्वा परिहरति । नन्वि-

\* इत्येवज्ञातोयका हि श्रुतिरर्थवादस्वरूपेति वर्षे० का० ।

इति विद्यासाधनत्वेन श्रमदमादीनां विधानात्, विहिताना-  
 द्वावस्थानुष्ठेयत्वात् । नन्वापि श्रमाद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति  
 वर्त्तमानापदेश उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-  
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहादिधित्वप्रतीतेः, पश्येदिति च माध्य-  
 न्दिना विस्पष्टमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि  
 श्रमादीन्यपेक्षितव्यानि । \*यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-  
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विविदिषन्ति' इत्यत्र न विधिरु-  
 पलभ्यत इति । सत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः  
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासम्बन्धः पूर्वं  
 प्राप्तो येनानूद्येत । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'  
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वादिधिं परिकल्प्य  
 पैष्णं पेषणं विवृणोति प्रतीयेतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्ति-  
 तः । तथा चेत्तं 'विधिर्वा धारणवत्' इति [जै० सू०] । सृतिष्वपि

त्यादिना । संयोगस्यापूर्ववत्त्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि  
 महावाक्यैरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरवान्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-  
 क्यभेदो दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्मतमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-  
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुण्याः प्रपिष्टद्रव्यसम्बन्धः  
 सामासिकः । न च पूषा देवता पिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति  
 तेन तदेकवाक्यतःयोगात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धस्याविना-  
 भावेन यागविध्युपस्थापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिपदमध्याहृत्य  
 प्रकरणादुत्कर्षणं पूषोद्देशेन पिष्टभागः कर्त्तव्य इति विवृणोति सम्बन्धः  
 'पैष्णं पेषणं विवृणोति प्रतीयेताच्चादना प्रवृत्तौ' [जै० सू०] इत्यत्र विचारित  
 इत्यर्थः । अवान्तरवाक्यभेदेन सूत्रवृत्तापि स्वीकृतो विधिरित्याह । तथा

\* तथा यच्चेति बर्ध० का० ।

† विविदिषासंयोग इति बर्ध० ।



भगवद्गीताद्यासु अनभिसन्धाय फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि श्रमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-  
पेक्षितव्यानि । तत्राप्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यासन्नानि विद्यासाधनानि श्रमादीनि विविदिषासंयोगात्तु बाह्यानीत-  
राणि यज्ञादीनोति विवेक्तव्यं ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणेत्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते छन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्चनान-  
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्थानन्नं जग्धं  
भवति नानन्नं प्रतिगृहीतं' इति सर्वमस्यादनोयमेव भवतीत्यर्थः ।  
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं श्रमादिविद्विद्याङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमित्याह ।  
स्मृतिष्विति । कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे फलित-  
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुष्ठेयत्वे श्रमा-  
दीनां तेभ्योऽविशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषेणानुष्ठानं स्यादि-  
त्याशङ्काह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-  
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्युक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य  
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्राणविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं श्लाघाद-  
यस्यां श्रुतिमाह । प्राणेति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति ।  
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेष्वसंशयमाह । किमिति । तत्र प्राण-  
विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-  
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापदि तत्सिद्धिरिति

स्तुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संशये विधिरिति तावत् प्राप्तं, तथा हि प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासन्निधानात्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सति भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैष दोषः, सामान्यविशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणिहिंसाप्रतिषेधस्य पशुसंज्ञपनविधिना बाधः, यथा च 'न काञ्चन परिहरेत्तद्रूपम्' इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेण सर्वस्यपरिहारवचनेन सामान्यविषयं गम्यागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राणविद्याविषयेण सर्वान्नभक्षणवचनेन भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रं बाध्येतेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नेदं सर्वान्नानुज्ञानं विधीयत इति, न ह्यत्र विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं

मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपक्षेऽनुष्ठानविशेषलाभं हेतुमाह । तथा हीति । सर्वान्नानुष्ठानं स्वतन्त्रमेव विधीयतामित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्भवमित्याह । अत इति । सर्वान्नानुष्ठानं प्राणविद्याङ्गं चेत् तर्हि 'न कलङ्गं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विरुध्येतेति शङ्कते । नन्विति । प्राणविदतिरिक्तविषयं तदिति विरोधं परिहरति । नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तेनोदाहरति । यथेति । तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्त्रयते स हिङ्गारः' इत्यादिना ग्राम्यव्यापारगतचेष्टासु हिङ्गारादिदृष्टिर्विहिता, सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्त्रयणं सङ्केतकरणं दृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति । एवमिति । विविदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽप्यपूर्वत्वात् पञ्चमलकाराङ्गीकारेण विधिकल्पनावत् न हेत्यादौ वर्तमानापूर्वत्वात् विधिरिति मतमनूय सूत्रादहरेव सिद्धान्तमाह । एवमिति । तत्र हेतुमाह । न हीति । 'यस्य पर्यामयी' इत्यादाविव वर्त-

भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतेः प्रवृत्तिविशेषकरत्वलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च आदिमर्थ्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तेदमुच्यते 'नैवंविदिं किञ्चिद-  
मन्नं भवति' इति, न च आदिमर्थ्यादमन्नं मनुष्यदेहेनोपभोक्तुं शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुं, तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रशंसार्थोऽयमर्थवादो न सर्वान्नानु-  
ज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये' इति । एतदुक्तं भवति प्राणात्यय एव हि परस्थामापदि सर्वमन्न-  
मदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिश्चाक्रा-  
यणस्य चक्षुः कष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति  
'मटचोदतेषु कुरुषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किल  
अधिरापद्गत इभ्येन स्वाभिखादितान् कुल्माषांश्च खादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कल्प्यो विधिरित्याशङ्काह । न चेति । सामान्यविधि-  
बाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरित्यं विशेषकल्पना सामान्यविधिना बाध्या  
कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमेवेदं वचो  
न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आश्वभ्यः आशकुनिभ्यः आकोटपत-  
ज्जेभ्यस्तप्तेऽन्नम्' इति अवगादशक्यविषयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न  
चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामित्याशङ्क्य सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीस्तुत्यर्थत्वा-  
न्मैवमिच्छाह । शक्यते त्विति । उक्तार्थे सूत्रमादत्ते । तदिति । तदक्ष-  
राणि व्याकरोति । एतदिति । मटचोऽन्ननयः पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णा  
क्षुद्रपक्षिविशेषा वा तैर्हतेषु कुरुषु तद्देशस्थसंस्थेऽस्त्विति यावत् । आख्या-  
यिकार्यमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-  
पयोधरादिस्त्रीष्वन्नया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे स कदाचित् इभ्य-  
ग्रामे निवसन् इभ्येन च ख्यारोहेण स्वाभिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षते, कारणञ्चात्रोवाच 'न वा  
अजीविष्यमिमानखादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च  
पुनश्चोत्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टपर्युषितान् कुल्माषान् भक्ष-  
याम्भूव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः  
श्रुतेराशयातिशयो लक्ष्यते प्राणायामप्रसङ्गे प्राणसम्भारणाया-  
भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायां न, तस्मै कर्त्तव्यं  
विद्यावतापीत्यनुपानप्रत्याख्यानाद्गम्यते, तस्मादर्थवादो 'न ह  
वा एवंविदि' इत्येवमादिः ॥

अबाधाच्च ॥ २८ ॥

एवञ्च सत्याहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागशास्त्रमबाधितं भविष्यति ॥

कुल्माषान् कुत्सितान् माषान् भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृहाणेत्युक्ते  
सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेतेऽप्युच्छिष्टा नेति परेषोक्ते  
कारणञ्चानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अनुपानमिति । कुल्मा-  
षाश्चेन्न भक्ष्यन्ते जीवनमेव मे न स्यात् कामः खेच्छातो मे तडागादिषु  
उदकपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा शिष्टान् जायार्थमाजहार  
तथा च भर्त्स्यमावज्ञया निहितानुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानि-  
त्याह । पुनश्चेति । कुल्माषभक्षणश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अनु-  
पाननिषेधश्रुतेस्तात्पर्यमाह । स्वस्येति । सर्वान्नभक्षणस्य निरङ्कुशत्वा-  
भावे फलितमाह । तस्मादिति ॥

तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अबाधाचेति । सामान्यशास्त्रवि-  
रोधात् न कल्प्या विशेषविधिरित्युक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्  
सूत्रं योजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायां भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति  
यावत् ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च आपदि सर्वान्नभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-  
षश्चाविशेषेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतस्ततः ।

स्त्रियते न स पापेन पद्मपत्रमिवान्नसा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिञ्चेयुः  
सुरापस्ये सुरापाः क्षमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च  
स्मर्यते वर्जनमन्नस्य ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दश्चानन्नस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः  
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति,  
सोऽपि ‘न ह वा एवंविदि’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति,  
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्थायामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृतिं संवादयति । अपीति ।  
स्मृतिरपि विद्वद्विषयेत्याशङ्क्याह । अपि चेति । सुरापानमवस्थाद्वये-  
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवि-  
तात्ययस्मृत्या सुरापि तदत्यये पातयेत्याशङ्क्याह । सुरापस्येति । उष्णां  
सुरामिति शेषः । उष्णामभितप्तामिति यावत् । मरणान्तिकप्रायश्चित्त-  
दृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह ।  
सुरापा इति । तत्र हेतुरभक्ष्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तात्पर्यमाह ।  
वर्जनमिति ॥

स्मृतिप्रामाण्यार्थं तच्चूलश्रुतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मणस्य  
सुरापस्य मरणान्तिकप्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य  
प्रकृतोपयोगमाह । सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अतः-  
शब्दं व्याचष्टे । तस्मादिति ॥

### विहितत्वाच्चाश्रमकर्मणि ॥ ३२ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [वे० सू० ३।४।२६] इत्यत्राश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममाच-  
निष्ठस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्युताहो नेति चि-  
न्त्यते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’  
इत्यादिनाऽऽश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वेन विहितत्वादिव्याम-  
निच्छतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि, अथ  
तस्याप्यनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यासाधनत्वं नित्यानित्यसंयोग-  
विरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममाचनिष्ठस्याप्यमुमुक्षोः  
कर्त्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुह्वति’  
इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्यातिभारो नाम

सर्वान्नत्वोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वोक्ति-  
र्यज्ञादीनां स्तुतिर्नित्यत्वश्रुतिविरोधादित्याशङ्क्याह । विहितत्वाच्चेति ।  
व्यवहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिकृत्य  
विहितत्वाद्द्विनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्त्विति ।  
तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रप्रमर्शहेतुशास्त्रोक्त्यात्मविद्यो-  
पायोपवर्णनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वोक्तेः स्तुतित्वात्  
विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते योगपृथक्त्व-  
न्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह ।  
तत्रेति । यावज्जीवश्रुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्क्याह । अथे-  
ति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्याशङ्क्याह ।  
नित्येति । चावश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः काम्यतया कर्मणा-  
मनावश्यकत्वं नित्यतया चावश्यकत्वमित्येकत्रैवावश्यकत्वानावश्यकत्वे  
विरुद्धे स्यातामतो विद्योपायत्वोक्तिः श्रुतिरेवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रम-  
वतार्थं व्याकरोति । अस्यामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया

कश्चिदस्ति । अथ यदुक्तं नैवं सति विद्यासाधनत्वमेषां स्था-  
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-  
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इत्यादिना । तदुक्तं 'सर्वापेक्षा च  
यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्' इति [वे० सू० ३।४।२६] । न चेदं विद्या-  
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं  
मन्तव्यं अविधिलक्षणत्वाद्विद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य ।  
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलसिधाधयिषया  
सहकारिसाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या । तथा चेत्तं 'अत  
एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा' इति [वे० सू० ३।४।२६] । तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादयुक्तमित्याशङ्क्याह । न हीति । उक्तमनूद्योत्तरत्वेन  
सूत्रमवतारयति । अथेत्यादिना ॥

नित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमग्निहोत्रादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति  
व्याचक्षे । विद्येति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं  
तत्राह । तदुक्तमिति । सहकारित्वेत्तया फलं प्रत्येवोपकारित्वमाचार्या-  
भीष्टं कर्मणामित्याशङ्क्याह । न चेति । शास्त्रीयमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चे-  
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह । असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं  
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति । विधीति । अङ्गभावस्य याज्ञक्यह्य-  
पूर्वकत्वाद्विधेर्याहकत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्या-  
हकगृहीतैरङ्गैर्युज्यते नाविहिता विद्येत्यर्थः, तथापि कथमसाध्यफ-  
लत्वेन विद्यायां कर्मणामन्वयराहित्यं तदाह । तथा चेति । कथं तर्हि  
सहकारित्ववचनं तदाह । तस्मादिति । सह पुत्रैर्भारं वहति गर्द-  
भोतिवत् कर्मसु सत्स्वेव विद्या स्वकार्याय व्याप्रियत इत्यभिप्रेत्य सह-

साधनत्वं एवैषां सहकारित्ववाचो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-  
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्या-  
ह्येकः संयोगो यावज्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,  
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-  
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-  
स्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थता अनित्येन संयोगेन  
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-  
ग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, न एवेत्यवधारयन्नाचार्यः  
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भाव्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं  
विशदयति । नित्यो हीति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सम्बन्धविधिः  
संयोगभेदः तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । एकस्य तूभयत्वे सं-  
योगपृथक्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति । यथेति । वैल्वो  
वा खादिरो वा पाप्माशो वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन क्रत्वर्थस्य खा-  
दिरत्वस्य खादिरं वीर्यकामस्येत्वपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थतेत्ये-  
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं हेतुस्तथा कर्मसंभेदेऽपि  
संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-  
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं  
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिज्ञां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।  
एवकारव्यावर्त्यं शङ्कया दर्शयति । न एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-  
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामयनगताग्निहोत्रस्य  
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाग्निहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति



यिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इत्यत्र नित्यादग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदोऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभयलिङ्गात् श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति सिद्धवदुत्पन्नरूपाण्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुहति इत्यादिवदपूर्वमेवैषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्त्तव्यताकमेव कर्म विद्योत्पत्त्यर्थं दर्शयति । यस्यैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिर्वैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्योत्पत्तिमभिप्रेत्य स्मृतौ भवति, तस्मात् साध्विदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणां प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तरत्वशङ्कायां दृष्टान्ते जुहतीति होमविधिश्रुतेर्मासाख्यकालस्य चानुपादेयत्वेनाविधेयत्वादग्निहोत्रशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च जुहोतेः सन्निहितरूपवत् कर्म हित्वा व्यवहितनैयमिकाग्निहोत्रपरामर्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिनोऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरविषयत्वमेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिअवगात् प्रसिद्धानामेव यज्ञादीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमात्रं विधीयते तेषामिति न कर्मान्तरत्वेत्यर्थः । उक्तमेवार्थं प्रश्नद्वारा हेतुमवतार्य स्फोरयति । कुत इत्यादीना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमलनिरासेन ज्ञानोत्पत्तावुपकारकत्वमावेदयन्ती कर्माभेदं सूचयतीत्याह । अथेति । गर्भाधानादयः सहस्रधर्मचारिणोसंयोगान्ताः चतुर्दश, पञ्च महायज्ञाः, सप्त सोमसंस्थाः, सप्त हविःसंस्थाः, सप्त पाकसंस्थाः, अन-  
अन् संहिताध्ययनं, प्रायश्च कर्म, जपः, उत्क्रमणं, दैहिकं, भस्मसमूहनं, अस्त्रिसन्ध्यनं, आह्वानीत्येतेष्वेवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदा-  
शङ्कायोगे फलितमाह । तस्मादिति ॥

### अनभिभवञ्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैतदुपोदलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवञ्च दर्शयति श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनसम्पन्नस्य रागादिभिः क्लेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारोणि चेति स्थितं ॥

### अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकारोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मासम्भवाच्चेतेषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः पुण्यलोकावाप्तिकलान्यपि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीत्युक्तं इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां क्लेशतनूकरणेन विद्योदये हेतुतेत्यत्र लिङ्गमाह । अनभिभवञ्चेति । सूत्रस्य तात्पर्योक्तिपूर्वकमक्षरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्यधीनमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

आश्रमकर्मणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयीकृत्य तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्दाप्रसिद्धेऽस्य संशयमाह । विधुरेति । अत्रानाश्रमकर्मणामुक्तविद्याहेतुत्वात्तया पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्तो त्वाश्रमित्वस्य ज्यायस्वात् कर्मणां तत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूद्य पूर्वपक्षमाह । नास्त्येत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञा-

इदमाह, अन्तरा चापि तु, अनाश्रमितेनान्तराखे वर्तमानोऽपि विद्यायामधिक्रियते, कुतः तदृष्टेः, \*रैकवाचकवीप्रभृतीनामे-  
वभूतानामपि ब्रह्मवित्तश्रुतुपलब्धेः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-  
मपि महायोगित्वं स्मर्यते इतिहासे । ननु लिङ्गमिदं श्रुति-  
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्णमात्रधर्माणां  
दानादीनां सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य  
केवलवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणां वैयर्थ्यादनाश्रमि-  
णामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणां न  
विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूद्य सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञां व्या-  
करोति । अनाश्रमितेनेति । तदृष्टेरिति व्याचष्टे । रैकेति ॥

आर्तो दृष्टिं शिष्टा स्मार्तोऽपि दर्शयति । अपीति । श्रुति-  
स्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरसूत्रनिरस्योद्यमाह । नन्विति ।  
जन्मान्तररुतादपि कर्मणो रैकादीनां विद्यासम्भवात् वर्णोपाधवृत्तात्  
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-  
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्णधर्मविशेषैरनुगृहीता विद्योदेष्ट-  
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविरुद्धैरनाश्रमत्वाविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-  
सम्बन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिष्वपि श्रूत्रादिवन्नाधि-

पोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहो विद्यायाः सम्भवति । तथा च स्मृतिः—

‘जयेनेव तु संसिधेद्राक्षणे नात्र संशयः ।

कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रे ब्राह्मण उच्यते’ ॥

इत्यसम्भवादाश्रमकर्मणोऽपि जपेऽधिकारं दर्शयति । जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथा च स्मृतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति पराङ्गतिं’ ।

इति जन्मान्तरसञ्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहोऽहोऽहं विद्याया दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु, तस्माद्विधुरादीनामप्यधिकारो न विरुध्यते ॥

कारोऽस्तीत्याशङ्क्याह । तथा चेति । मैत्रे भवेः सर्वभूताहंसको दयावानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकफलेषु कर्मस्नानन्तर्यस्याच्चादितत्वाद-नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुष्मिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानतरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे सञ्चितकर्मणां विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन् जन्मबन्धोतवेदो धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथास्मिन्नेव जन्मन्याश्रमधर्मरूपादितविविदिधो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्क्याह । दृष्टार्थेति । अविद्यानिवृत्तेर्दृष्टफलत्वात् नियमापेक्षाभावान्न विघातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वन्तरालवर्तितादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्या-  
साधनं अतिस्थितिसंदृशत्वात् अतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मवित्  
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत् दिनमेकमपि  
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा छच्छ्रमेकञ्चरेत्' इति च स्थिति-  
लिङ्गात् ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपा-  
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सन्तुर्द्धरेतस आश्रमाः इति स्थापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-  
न्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-  
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्णोपाधावुक्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-  
त्याशङ्क्याह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरव्यक्तिहेतुतयाश्रमि-  
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषान्न वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे । अत इति ।  
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं ज्यायस्त्वं । आश्रमित्वस्य ज्या-  
यस्त्वे अतिस्मृत्यनुमृहीतत्वं हेतुमाह । अतीति । अतो पुण्यकृत्त्ववि-  
शेषणलिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । अतीति । तेन ज्ञानमार्गेण  
ब्रह्मविदेति गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-  
तीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तते इति तैजसस्तत्र  
पुण्यकृत्त्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।  
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वे स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ॥

अनाश्रमिणां कर्मापि विद्याहेतुष्वेदाहृत्यति, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य  
धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्क्याह । तद्भूतस्येति । वृत्ता-  
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्वं

प्राप्ते उच्यते । तद्धृतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-  
दप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमातद्रूपाभा-  
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति  
अरण्यमियादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातश्चतुर्णामेकमाश्रमं ।

अविमोक्षात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवंजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा  
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’  
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांस्युपलभ्यन्ते नैवं प्रत्य-  
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु  
पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकीर्षया प्रत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युतस्य कर्मविषयस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति संशयं सिद्धवत्कृत्य तद्धे-  
तुमाह । तांस्त्विति । कथञ्चिद्वागादुद्भेकादित्यर्थः । सा मानवती न  
वेति विमर्शार्थः । उद्धरेतसां बुद्धिपूर्वप्रच्युतानां कर्म यद्योक्तविद्या-  
हेतुर्नैत्युक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमित्वश्रैवासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति ।  
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्तयागादिधर्मः सुखेन शृङ्खोऽनुष्ठातुमिति तच्चि-  
कीर्षया रागद्वेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा  
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरूढ-  
स्यापि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहयोरन्य-  
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-  
सूत्रमवतार्य व्याकरोति । एवमिति । उत्तराश्रमं प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-  
प्राप्तिरप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-  
यमं व्याचष्टे । तथा हीति । अरण्यमित्येकान्तोपलक्षितमूर्द्धरेतस्त्वं  
तदियात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्तत्तस्मात् अरण्यान्न पुनरियात्  
पुनर्नागच्छेत् न प्रवत्यरोहेदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि नि-

स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्' इति स्मरणात्, न्यायाच्च यो हि यं प्रति विधीयते स तस्य धर्मो न तु यो येन स्वनुष्ठानं शक्यते, चादनालक्षणत्वाद्धर्मस्य । न च रागादिवशात् प्रच्युतिः, नियमशास्त्रस्य बलोल्यत्वात् । जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-वादरायणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रि प्रतिपत्तिदाह्याय ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

यदि नैष्ठिको ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्येत किं तस्य 'ब्रह्म-चार्यवकीर्णं नैर्ऋतं गर्दभमालभेत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्था-दुत नेति । नेत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षणे निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्येणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति । अतद्रूपमप्रत्यवरोहं व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-भावं व्याचष्टे । न चेति । परोक्तमनुमानमनूय स्मृतिविरोधेन दूष-यति । यत्त्विति । इतस्त्वानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यत्तु रागादिवशात् प्रत्यवरोहणमिति तत्राह । न चेति । ततो न पुनरि-त्यादि नियमशास्त्रं । अवशिष्टं सूत्रावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति । अत्रेति प्रामाणिकप्रच्युतभावोक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह । प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहणमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-श्चित्तमस्तीति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसो धीपूर्वच्युत-ब्रह्मचर्यं विषयस्तेषां किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-भावस्मृतेर्महापातकेष्वनुक्तेष्व संशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-पूर्वच्युतब्रह्मचर्याणामेवोर्द्धरेतसां प्रायश्चित्तचिन्तेयमिति द्योतयति । अवकीर्येत योनौ रेतः सिद्धेदवकीर्यं योनौ क्षिप्तं रेतो यस्यास्तीत्यव-कीर्यं । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याणामूर्द्धरेतसां कृतप्रायश्चित्तानां कर्म वि-

अवकीर्णपशुस्य तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न  
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥

इत्यप्रतिसमाधेयपतनस्मरणात् किञ्चशिरस इव प्रतिक्रिया-  
नुपपत्तेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते  
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्युक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्द्धरेतसामात्य-  
न्तिकादधःपातात् पुमर्थासिद्धिः, सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन  
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्युपेत्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्य योजयति ।  
उच्यत इति । तदेव षष्ठाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । अव-  
कीर्णीति । ब्रह्मचार्यवकीर्णीत्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा  
लौकिकेष्वाग्निषु तत्कर्मेति सन्देहे पूर्वाधिकरणे यदाहवनीये जुहोति  
तेन सूर्योऽस्याभीष्टः प्रीतो भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमार्थत्वादाहव-  
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्राप्य जातपुत्रोऽग्नीनादधीतेति  
कृतदारस्याग्न्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-  
कालत्वात् आहवनीयाभावात् लौकिकाग्निषु उपनयनहोमा इति रा-  
जान्तिने, ब्रह्मचारो ययाऽवकीर्णी सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽग्न्या-  
धानमित्यधिकशङ्कां निराकर्तुमतिदेशाधिकरणमवकीर्णपशुस्येति ।  
यथोपनयनकाले लौकिकाग्नौ होमस्तथावकीर्णपशुस्य तत्रैव होतव्यः ।  
आधानस्य पत्नीपरिग्रहेत्तरकालतया पूर्वप्राप्तभावादितरस्यास्य पर-  
परिग्रहभूताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । यद-  
धिकारलक्षणे निर्णीतमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं  
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-  
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तद-  
योगात् तत्राह । उच्येति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वेति ॥



### उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यन्नैष्ठिकस्य गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विशीर्यते न तन्महापातकं भवति गुरुतल्यादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुप-  
कुर्वाणवन्नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वा-  
विशेषादवकीर्णित्वाविशेषाच्च अशनवत्, यथा ब्रह्मचारिणो  
मधुमांसाशने व्रतलोपः पुनः संस्कारश्चैवमिति । ये हि प्राय-  
श्चित्ताभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपलभ्यते, ये तु भावमिच्छ-  
न्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णित्वेदविशेषश्रवणं मूलं । तस्मा-  
द्भावा युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात्  
शास्त्रस्या वा तन्निमित्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्ताभावस्मरणन्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुप-  
पूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्ताभावं व्यावर्त्तयितुमपो-  
ति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्योपपातकत्वेऽपि  
प्रायश्चित्तसत्त्वे किञ्चातमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्या-  
दिति सूत्रावयवं व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य  
स्पष्टयति । अशनवदिति । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति श्रवणात् कथं  
तद्भावधीरित्याशङ्क्याह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणा-  
भावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणादित्यर्थः । भाववादिना-  
मपि तुल्या मूलानुपलब्धिरित्याशङ्क्याह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति  
स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तद्वि-  
रोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तत्राह । तस्मादि-  
ति । यावद्दर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थ-  
श्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवृत्त्या प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृत्या

सति यत्नगौरवोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिन्नवै-  
खानसयोरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे कृच्छ्रं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तोऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्पत्ति-  
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चरुर्वाराही उपानहावित्यत्र यववराह-  
शब्दाभ्यां प्रियङ्गुद्वयशकुनियहो वा दीर्घश्रुकश्रुकरयहो वेति सन्दे-  
हे पूर्वपक्षमाह । समेति । केचिदीर्घश्रुके यवशब्दं प्रयुज्जते, प्रियङ्गुषु  
चापरे, वराहशब्दमपि श्रुकरे केचिदाहुः, कृष्णशकुनौ चान्ये, तेन  
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-  
न्तमाह । शास्त्रस्या वेति । वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला  
धीः सैव ग्राह्या शास्त्रनिमित्तत्वात् तद्वर्मादिज्ञानस्य, शास्त्रञ्च 'यदा च  
अन्या ओषधयो स्नायन्ति अथैते मोदमानास्तिष्ठन्ति वराहं यावो-  
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घश्रुकश्रुकरविषयत्वं, तस्मात्  
धीसाम्याभावात् विकल्पसिद्धेर्या शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सैव ग्राह्येति  
प्रथमेऽध्याये सिद्धं, तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात् प्रायश्चित्ताभावसिद्धे-  
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतेः, तर्हि का  
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे  
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्यं लुप्येत तदा न  
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्ये यत्नवता भाव्यमिति तद्वि-  
षयस्य यत्नस्याप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ता-  
भावस्मरणमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरथोरतिदिशति ।  
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतलोपे  
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतलोपे प्रमादतो  
ब्रह्मचर्यभङ्गे कृच्छ्रं चरित्वा महाकृत्तं बज्रदण्डकाष्ठं देशं वर्जयेदिति  
सम्बन्धः । कृच्छ्रं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,  
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरणमित्येवं-  
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतलोपे तुल्यं कृच्छ्रानुष्ठान-  
मित्याह । भिन्नुरिति । सोमस्य यज्ञाङ्गत्वात् तदभिष्टद्धिमनादृष्ट  
महाकृत्तं वर्जयेदित्याह । सोमेति ।

महाकचं वर्द्धयेत्, भिक्षुर्वानप्रस्थवत् सोमवृद्धिवर्जं स्वशास्त्र-  
संस्कारश्चेत्येवमादिप्रायश्चित्तस्मरणमनुसर्तव्यं ॥

वह्निस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यद्युद्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं, यदि वोप-  
पातकमभयथापि शिष्टैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥ इति

‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतं ।

पुनः स पूतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ॥

मनोवाक्कायजान् दोषान् क्षानोत्यांश्च प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगाग्निस्तूलराग्निमिवानलः ॥

उपपातेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च ।

प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मस्थानं समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामान्तु षोडश ।

अपि भूण्णहर्न मासात् पुनन्त्यहरहः कृताः’ ॥

इत्यादि परिव्राजकविषयं शास्त्रं । तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः  
स च कर्तव्यो भिक्षुयोग्याह । स्वशास्त्रेति । ऊर्द्धरेतसां प्रमादच्युत-  
ब्रह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानां अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भावः ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां शिष्टाव्यवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।  
कृतप्रायश्चित्तैः सह शिष्टाचाररूपं कर्म विषयन्तत् किं विद्याङ्गं किं वा  
नेति संशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषां व्यवहार्यतासिद्धेरङ्गमिति प्राप्ते  
सिद्धान्तमाह । यदिति । प्रतिक्षार्थमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-  
रूढ इत्यादिना । दुस्वरिताचरणकृतमेनो लोकद्वयेऽपि कर्तुरशुद्धिमा-  
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकद्वयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्य-  
चित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपक्रियते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उद्धृष्टं कृमिदष्टञ्च स्पृष्टा चान्द्रायणं चरेत्’ ॥ इति  
चैवमादिनिन्दातिशयस्यतिभ्यः श्रिष्टाचाराच्च । न हि यज्ञा-  
ध्ययनविवाहादीनि तैः सहाचरन्ति श्रिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्याच्येयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपसनेषु संशयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-  
स्विदृत्विक्कर्माणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणीति, कुतः

‘बालघ्नांश्च वृत्तघ्नांश्च विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरणागतहन्तृंश्च स्त्रीहन्तृंश्च न संवदेत्’ ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्ठिकमित्यादिस्मृतिलिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धे-  
रपनीतत्वेऽपि व्यवहार्यत्वावगमात् तैर्व्यवहाररूपाचारस्य विद्या-  
ङ्गत्वं, तदेवमुक्ताचारस्योक्तविद्यानङ्गत्वाभिधानात् प्रासङ्गिकी पादादि-  
गङ्गतिः । पूर्वपक्षे बालघ्नानित्यादिस्मृतिविरोधः, सिद्धान्ते तदानुगुण्य-  
मिति भावः ॥

अन्यस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्  
उपास्तिकर्तरि तेन व्यवहारात् फललक्षणोपकारमन्ययजमानस्य द-  
र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गान्युपासनानि वि-  
धयास्तेष्वभयकर्तृत्वधिया संशयमाह । अङ्गेष्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रि-  
तोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानामृत्विक्कर्तृकत्वेऽपि यजमानगामिफल-  
त्वोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकर-  
ण्यासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात् तस्य यजमानाधीन-  
त्वात्तत्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्यैकाधिकरणस्याविरुद्धतेति सिद्धवत्-  
छात्र प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तत्र हेतुं प्रश्नद्वारा दर्श-

फलश्रुतेः । फलं हि श्रूयते 'वर्षति ह्यस्मै वर्षयति ह एतदेवं-  
विद्वान् वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते' इत्यादि [का०७०] । तच्च  
स्वामिगामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिकृतत्वादधिकृताधि-  
कारत्वाच्चैवंजातीयकस्य । फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-  
त्यस्मै य उपास्ते' इत्यादि [का०७०] । ननु अतिजोऽपि फलं  
दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-  
यतीति । न, तस्य वाचनिकत्वात् । तस्मात् स्वामिन एव  
फलवत्तुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनानीति, ऋत्विक्कर्माण्येतानि

यति । कुत इति । फलश्रुतिमेव विशदयति । फलं हीति । श्रुतमपि  
फलमृत्विग्गतं किन्न स्यात्तत्राह । तच्चेति । तत्र हेतुः । तस्येति ।  
उद्गीथाद्युपास्तिविधीनां प्राप्तेऽद्देशनत्वात् कृत्वधिकारिण एव प्राप्ते-  
स्तस्यैवोद्देशनयोगात् तदाश्रितोपास्तीनां गोदोहनवदधिकृताधिका-  
रित्वात् कृत्वधिकारिण एव गोदोहनफलवतः विद्याफलेन सकृत्ति-  
रित्याह । अधिकृतेति । तथापि कथं उपास्तीनां याजमानत्वं तत्राह ।  
फलञ्चेति । अकर्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्तृत्वभोक्तृ-  
त्वयोरैकाधिकारणादित्यर्थः । यजमानगामि फलमित्यत्र अभिचारं  
शङ्कते । नन्विति । उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् कचिदपवादः  
स्यादित्याह । न, तस्येति । वाचनिकापवादाभावे तूत्सर्गस्थितिरित्युप-  
संहरति । तस्मादिति ॥

अङ्गोपास्तीनां याजमानत्वात् न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
यति । आर्त्विज्यमिति । तत्र प्रतिज्ञां विभजते । नैतदिति । अन्य-

सुरित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते, किं कारणं, तस्मै हि साङ्गाय  
कर्मणे ऋत्विक् परिक्रीयते, तत्प्रयोगान्तःपातोनि चोद्गी-  
याद्युपासनानि अधिकृताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदोहनादि-  
कर्मनियमवदेव ऋत्विग्भिर्निर्वर्तेरन् । तथा च 'तं ह वको  
दाल्भ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिषीयाणामुद्गाता बभूव' इत्यु-  
द्गातृकर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तूक्तं कर्त्तृश्रयं फलं  
श्रूयत इति, नैष दोषः, परार्थत्वादृत्विजोऽन्यत्र वचनात्  
फलसम्बन्धानुपपत्तेः ॥

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

‘यां वै काञ्चन यज्ञे ऋत्विज आशिषमाशासत इति यज-  
मानाद्यैव तामाशासत इति होवाचेति तस्मादु हैवंविदुद्गाता  
ब्रूयात् कं ते काममागायानि’ इति [छा० उ०] चर्त्विक्कर्तृकस्य

कर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते । किं कारणमिति । सूत्रावय-  
वेनोत्तरमाह । तस्मै हीति । ऋत्विजो यजमानेन स्वगामिने फलाय  
क्रीतत्वान्नानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वाङ्गकर्मार्थं क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीत-  
त्वात् कथमुपास्तीनामृत्विक्कर्मत्वं तत्राह । तदिति । अङ्गोपास्तीना-  
मधिकृताधिकारित्वे फलितमाह । तस्मादिति । तासामृत्विक्कर्तृत्वे  
श्रौतं लिङ्गमाह । तथा चेति । तमुद्गीयाख्यं प्रणवं प्राणादिदृष्टि-  
विशिष्टं वको नामतो दल्भास्यापत्यं दाल्भ्यो विदाञ्चकार विदितवान्,  
विदित्वा च नैमिषीयाणां सत्रियाणामुद्गाताऽऽसीदित्यर्थः । पूर्वपक्ष-  
वीजमनुवदति । यत्त्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचना-  
दपवादो यत्र नैवं तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्चोपास्तीनां ऋत्विक्कर्तृत्वं यजमानफलगामित्वं चेत्याह । श्रुते-  
श्चेति । उत्सर्गतः श्रुतिलिङ्गैश्च सिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति, तस्मादङ्गोपासनाना-  
मृत्तिकर्म्मत्वसिद्धिः ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तदतो विध्या-  
दिवत् ॥ ४७ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् बाल्यञ्च  
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याथ मुनिरमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्रा-  
ह्मणः’ इति बृहदारण्यके श्रूयते, तत्र संशयः मौनं विधीयते न  
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, बाल्येन तिष्ठासेदित्यत्रैव

सिद्धे चोपासीनां ऋत्विक्कर्त्तृत्वे तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्र-  
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धोसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-  
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते ।  
सह कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । यस्मात् पूर्वं  
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव यथाभ्यासो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति  
तस्मात् अधुनातनोऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्डाऽध्ययनजा ब्रह्मबुद्धि-  
स्तद्वान् पण्डितः तस्य कृत्यं पाण्डित्यं अवश्यं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा  
बाल्येन ज्ञानबलभावेन युक्तितोऽसम्भावनानिरासरूपमननेन शुद्धधी-  
त्वेन वा तिष्ठासेत् स्यातुमिच्छेत् । उक्तदार्ढ्यार्थं बाल्यं चेत्यादिरनुवादः,  
अवश्यमननानन्तरं मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्यान्मौनात् अन्य-  
दाल्यं पाण्डित्यं चामौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्ध्वा उक्तहेतु-  
त्रयस्य ब्रह्मधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-  
ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्तव्यं मौनशब्दस्य सिद्धे  
पारिव्राज्ये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।  
निरुपाधिविद्यान्तरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरूप-  
लभ्यते, तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-  
पाण्डित्यशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।  
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-  
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादथ ब्राह्मण इति  
प्रशंसावादः, तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-  
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-  
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा  
तं हेत्वादिकाव्यशेषादङ्गोपासनमृत्विक्कर्मेतिवत् अथ ब्राह्मण इति  
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-  
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्यपक्रमे विधिश्रुतेर्मौनेऽपि विधिरस्तु  
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न ह्येति । यद्यत्रापि विधे-  
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयते अतः आतव्यत्वे सत्यश्रवणा-  
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।  
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-  
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं  
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-  
न्यत्र विधानादत्रानुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेतुन्तरमा-  
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधात् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।  
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्येत्यं प्रशंसा, न हि  
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं  
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-  
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-  
त इति व्यक्ता कृतितिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-  
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय



त्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैष दोषः,  
मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वान्ननान्मुनिरिति च व्युत्पत्ति-  
सम्भवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु  
मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं  
मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । न, 'वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिषु  
व्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रमसन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-  
त्तमाश्रमोपादानं, ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाल्म्य-  
पाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।  
यत्तु बाल्य एव विधेः पर्यवसानमिति, तथाप्यपूर्वत्वान्मुनित्वस्य  
विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि  
मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवधिधेयत्वाश्रयणं, तदतो विद्यावतः सत्या-

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।  
पाण्डित्यशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयगामित्वात्  
अर्थभेदान्न पाण्डित्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्रात्यर्थ्यतेत्याह । न्येत्यादिना ।  
वृद्धप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । आश्रमेऽपि  
योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-  
वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारणः  
साधारणो वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-  
नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह ।  
इतरेति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-  
माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकत्रैव विधिरित्युक्तं तत्राह ।  
यत्त्विति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेत्व-  
न्तरमाह । निर्वेदनीये त्विति । कस्येदं मौनं विद्यासहकारितया  
विधीयते तत्राह । तद्वत इति । विशेषणप्रापकं पृच्छति । कथमिति ।

सिनः । कथं विद्यावतः सन्न्यासिन इत्यवगम्यते तदधिकारात्  
 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येषणाभ्यो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चर-  
 न्ति' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे प्राप्नोत्येव तत्र विद्यातिशयः किं  
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्  
 पक्षे भेददर्शनप्राबल्यात् प्राप्नोति तस्मिन्नेव विधिरिति ।  
 विद्यादिवत् यथा 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजा-  
 तीयके विध्यादौ सहकारित्वेनाऽग्न्याधानादिकमङ्गजातं विधी-  
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।  
 एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्यश्रमे श्रुतिमिद्धे विद्यमाने कस्मा-

प्रकरणं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।  
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु द्वैतं सर्वमविद्यामयमिति शा-  
 ख्ययुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पूरुषस्यैतन्म-  
 ख्यादनर्थको विधिरिति चेदिते सन्न्यासप्रकरणात् तद्धर्मस्य श्रवणादः  
 साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्या-  
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत  
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृ-  
 त्तः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्धेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवत्तेति सूत्र-  
 पदार्थं विवृणोति । एतदिति । अतन्निष्ठवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-  
 न्तमाह । विद्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिर्मुख्यं  
 प्रधानं, विधेरादिर्विध्यादिदर्शपूर्णमासाविधिः, समिदादिस्तु विध्यन्तस्त-  
 चाश्रुतविधिकेऽपि विधिराख्यीयते इत्यर्थः । दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके  
 योजयति । एवमिति । बाल्यादिप्रधानसन्न्यासे यद्यनुष्ठेयस्तर्हि क-  
 स्मात् गार्हस्थ्येनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अनन्तरसूत्रव्यावर्धमाह ।  
 एवमिति । गृह्णोपसंहारेऽपि कैवल्यश्रमस्य किञ्चातमित्याशङ्क्याना-

\* अग्रान्वनेति वर्थ० का० ।

च्छान्दोग्ये गृहिणोपसंहारः 'अभिसमावृत्य कुटम्बे' इत्यत्र,  
तेन क्षुपसंहारन् तद्विषयमादरं दर्शयतोत्यत उत्तरं पठति ॥

कृत्स्नभावात् तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, कृत्स्नभावोऽस्य विशिष्यते, बज्जला-  
यासानि हि बह्वन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-  
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिंसेन्द्रि-  
यसंयमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनोपसंहारो  
न विरुध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यश्चैतावाश्रमौ श्रुतिसम्भतावेवमितरा-  
वपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः  
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' इत्याद्या ।

स्थाविषयत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । बज्जलायाससाध्यकर्मबाज्जल्यात्  
तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह । अत इति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृहिणो यज्ञादीनि कर्तव्य-  
त्वेन उक्तानि तथाऽऽश्रमान्तराणामपि करणसंयमादीनि कर्मान्तराण्यु-  
च्यन्ते, तथा च कोऽस्य विशेषस्तत्राह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-  
नि विशेषे सिद्धे फलितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमद्वयोक्तेरितराश्रमाभावशङ्का कस्यचिद्भवेत्  
तन्निरासार्थमाह । मौनवदिति । कथं तयोः श्रुतिमत्त्वं तत्राह । दर्शि-  
तेति । श्रुतिमत्त्वाविशेषे फलितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति  
बह्वन्या गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शा न तु सिद्धवत् उपन्यास इत्याश-  
ङ्गाह । इतरेषामिति । गायत्रः, ब्राह्मः, प्राजापत्यः, ब्रह्मन् इति ब्रह्म-  
चारी चतुर्विधः । गृहस्थोऽपि वार्तावृत्तिः, शास्त्रीनवृत्तिः, यायावरः,

तस्माच्चतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशविशेषात् तुल्यवत् विकल्प-  
समुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोराश्रमयोर्बहुव-  
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्’ इति  
बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते । तत्र बालस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति  
तद्विते सति बालभावस्य वयोविशेषस्येच्छया सम्पादयितु-  
मशक्यत्वात् यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितमन्तर्गता वा

घोरसन्नासी इति चतुर्विधः । वानप्रस्थस्य वैखानसोदुम्बरबालखिल्य-  
फेनप्रभेदैश्चतुर्विधः । तथा परित्राडपि कुटीचकबहुदक्षहंसपरम-  
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्तद्धर्मविशेषयुक्ताः  
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठादभेदमनु-  
ष्ठानभेदं वाऽपेक्ष्य बहुक्तिर्न गार्हस्थ्यमपेक्ष्य, तस्य प्रागेवासन्दिग्धत्वे-  
नोक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाल्यस्य विधेयत्वमुपेत्यावान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्  
मुमुक्षुणा कार्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाल्यमिति वीक्षायामाह ।  
अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन श्रुतं बाल्यं विधेयत्वेनोदाहरति ।  
तस्मादिति । तत्र बाल्ये विधेये संशय इति सम्बन्धः । संशयकारण-  
माह । बालस्येति । तर्हि बालभावो वयोविशेषोऽपि कल्पतामित्त्वा-  
शङ्का तदयमे हेतुमाह । बालेति । तद्वितश्रुत्या परिशिष्टं बाल्यमा-  
श्रित्य संशयमभिनयति । यथेति । बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्र-  
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूपणात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-  
पक्षे तिष्ठन्मूत्रत्वाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाल्यस्या-  
प्रवृत्तेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यथेष्टचेष्टा-  
सिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किन्तावदिति । चरकं

भावविशुद्धिर्द्वैतार्थप्रकृतेन्द्रियत्वादिरहितता वा बाह्यं व्या-  
हिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवाद्भवता यथोप-  
पादमूत्रपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके बाह्यमिति तद्ग्रहणं युक्तं ।  
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचारताद्याचरणं न  
विद्यावतः सञ्चासिनो वचनसामर्थ्याद्दोषनिवृत्तेः पशुहिंसा-  
दिष्विवेत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरसम्भवात् ।  
अविरुद्धे ह्यन्यस्मिन् बाह्यशब्दाभिलष्ये लभ्यमाने न विध्यन्तर-  
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-  
नाभ्यासश्च प्रधानमिह यतोनामनुष्ठेयं, न च सकलायां बाल-

चारो बदनं वादो भक्ष्यं भक्ष्ये कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-  
स्तत्ता । यथोपपादं यथासम्भवं, यत्र क्वापि मूत्रं पुरीषं चास्येति यथो-  
क्तस्य भावस्तत्त्वं । तत्र लोकप्रसिद्धं हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-  
न्तरविरोधादयुक्तमुक्तविधबाह्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।  
व्यादिशब्देन शिष्टगर्हा गृह्यते । सामान्यशास्त्रसङ्कोचो विशेषविधेः  
स्यादित्याह । नेत्यादिना । समानविधेर्विशेषविधिना सङ्कोचे दृष्टान्त-  
माह । पश्चिति । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-  
मन्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया  
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिजानीते । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः  
सङ्कोचो बाह्येन तिष्ठासेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।  
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनाद्यो-  
गात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव व्यनक्ति । अविरुद्धे हीति ।  
इतश्च कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तु प्रधानं  
यदङ्गत्वेन बाह्यादि विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-  
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तदविधेयं  
मित्याह । न चेति । किन्तुर्हि विधेयं बाह्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्यायामङ्गीक्रियमाणार्था ज्ञानाभ्यासः सम्भाव्यते, तस्मादा-  
न्तरो भावविशेषो बालस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्री-  
यते । तदाह अनाविष्कृत्वमिति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-  
दिभिरात्मानमविख्यापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा  
बालोऽप्ररूढेन्द्रियतया न परेष्वात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् ।  
एवं ह्यस्य वाक्यस्य \*प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा  
चाक्तं स्रुतिकारैः ।

‘यन्न सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न बज्जश्रुतं ।

न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरितं चरेत् ।

अन्धवत् जडवच्चाऽपि मूकवच्च महीश्चरेत्’ ॥

‘अव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तेऽर्थे सूत्रमादाय योजयति । तदाहेति ।  
कथं यथोक्तेऽर्थे बाल्यशब्दः प्रयुज्यते तत्राह । यद्येति । अन्वयादिति  
पदं व्याकरोति । एवं हीति । अप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धिलक्षण-  
बाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा चेति । कुलीनत्वप्रकटनं  
सत्त्वं, तद्वैपरीत्यमसत्त्वं, शास्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्वं, तद्वैपरीत्यं  
बज्जश्रुतत्वं, सदाचारनिरतत्वं सुवृत्तत्वं, दुराचारनिष्ठत्वं दुर्वृत्तत्वं  
इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य मुमुक्षोर्नास्त्येव किञ्चित् अनु-  
ष्ठेयं तत्राह । गृहेति । चक्षुरिन्द्रियपारवश्यं निरसितुं अन्धवदि-  
त्युक्तं । रसनादिपारवश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपार-  
पश्यं परिहृत्य कर्मेन्द्रियपारपश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्वजि-  
त्वाप्रकटनमव्यक्तलिङ्गत्वं, तदेवं मुमुक्षोरपरतसर्वेन्द्रियस्य अवस्थादि-  
परस्य मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानं अवश्यम्भावीति भावः ॥

### ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यत आरभ्योच्चावचं विद्यासाधनमवधारितं तत्फलं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मनि सिध्यति उत कदाचिदमूचापीति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्तं इहैवेति । किं कारणं, अवणादिपूर्विका हि विद्या न च कश्चिदमूत्र विद्या मे जायतामित्यभिसन्धाय अवणादिषु प्रवर्तते, समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसन्धाय तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि अवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

बाल्यान्तमूचावचं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरूपयति । ऐहिकमिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफले चिचादिफले चोभयोपलब्धेर्वृत्तानुवादपूर्वकं संशयमाह । सर्वेति । अवणादिसामग्रीप्रतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरत्र पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे अवणादीनां विद्योपायत्वनियमासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषां तन्निवृत्त्यसिद्धिरित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वनियमं पूर्वपक्षमाह । किमिति । फलत्रैविध्योपलब्धौ तन्निवृत्त्यमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारणमाह । अवणादीति । चिचादिवदमूत्रापि धीहेतुत्वं अवणादेः स्यादित्याशङ्काह । न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रवृत्तिरित्याशङ्का तेषां कारीर्यादितुल्यत्वमाह । समान इति । अवणादीनां चक्षुरादिवत्तद्गीसाधनत्वात् कालान्तरीयकुम्भोपलम्भाय चक्षुस्मीलनाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै अवणादिषु प्रवृत्त्ययोगात् उपलभ्यमानसंसारदुःखनिवृत्तये च विद्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्मन्येव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयफलानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्योयत्वाज्जन्मान्तरे धीजन्मेत्याशङ्काह । यच्चेति । तेषां धीशुद्ध्या अवणादिघटकत्वात्

त्वाद्विद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेत्येवं प्राप्ते वदामः,  
 ऐहिकं विद्याजन्म भवति अस्मिन् प्रसृतप्रतिबन्धे इति । एत-  
 दुक्तं भवति यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो  
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदेहैव विद्या  
 \*उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽमूत्रेति । उप-  
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणो देशकालनिमित्तोपनिपाताद्भवति ।  
 यानि चैकस्य कर्मणो विपाचकानि देशकालनिमित्तानि न  
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विरुद्धफलान्यपि  
 कर्माणि भवन्ति, शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलमित्येतावति  
 पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावश्यम्भाव्यमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । अवगणादीनां  
 कारीर्यादितुल्यत्वे फलितमाह । तस्मादिति । अवगणादिषु कृतेष्वपि न  
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चित्रावदनियत-  
 फलधीसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि अवगणादिषु  
 कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश-  
 ङ्गाह । एतदिति । कृतेष्वपि अवगणादिषु अत्र विद्यानुदये कारीर्या-  
 दाविव प्रतिबन्धो वा पौष्कल्याभावो वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-  
 हीना हि सामग्री कार्यं हेतुर्न चैतावता तद्धेतुत्ववृत्तिरित्यर्थः । उप-  
 स्थितविपाकअवगणादिविरोधात् कर्मण एव प्रतिबन्धमाशङ्गाह ।  
 उपस्थितेति । तैरेव देशादिभिर्विद्यार्थमेव अवगणादिकर्म किमिति न  
 विपच्यते तत्राह । यानीति । भोगार्थस्य कर्मणो ज्ञानार्थस्य च अव-  
 गणादेर्देशकालनिमित्तैककल्प्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा अव-  
 गणादीनां प्रतिबन्धे तेभ्यो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याहन्येतेत्याशङ्गाह ।  
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मण एव प्रतिबन्धकत्वं न अवगणादीनामिति  
 कुतो नियमस्तत्राह । साधनेति । यत्किञ्च विद्याभावे कारीर्यादिवत्



नवीर्यविशेषात्तत्तीन्द्रिया हि कस्यचित् शक्तिराविर्भवतीति तत्-  
प्रतिबद्धा परस्य तिष्ठति । न चाविशेषेण विद्यायामभिसन्धि-  
र्नोत्पद्येत इहामूच वा मे विद्या जायतामित्यभिसन्धेर्निरङ्कुश-  
त्वात् । अवणादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धचयापे-  
क्षयैवोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्बोधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘अवणाद्यापि बज्रभिर्यो न लभ्यः

शृण्वन्तोऽपि बहवो यन्न विदुः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्ध्वा

आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः’ ॥ इति ।

गर्भस्य एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्ती

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्मिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे  
विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानसंसार-  
दुःखस्यानेकजन्मगामित्वं जानतो यदा कदाचिदनर्थनिवृत्तिः स्यादि-  
त्यभिसन्धेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-  
न्धेरिति । यत्तु अवणादीनां चक्षुरादिवदृष्टफलत्वमिति तत्राह । अव-  
णादीति । तेषां विधानाददृष्टद्वारापि साधनत्वमवघातवदवगतं यज्ञा-  
दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेस्त्र विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।  
यत्तु ज्ञानादीनां घटकत्वात् घटितेषु अवणादिषु विद्याऽवश्यम्भावि-  
नीति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य औतलिङ्गसिद्धत्वान्नैवमित्याह । तथा  
चेति । आत्मनः अवणमपि दुष्करं बहूनामित्याह । अवणायेति ।  
कथञ्चन अवणेऽपि तत्फलज्ञानं दुर्लभमित्याह । शृण्वन्त इति । तत्र  
हेतुः । आश्चर्यं इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽश्चर्योऽद्भुतवत् कश्चिदेव  
सम्भवति सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा लब्ध्वा साक्षात्कर्ताऽस्याश्चर्य-  
क्षिप्ततु साक्षात्कारः कुशलैनाचार्येणानुशिष्टोऽपि ब्राह्मणं परोक्षतो  
ज्ञाताऽप्याश्चर्यं एवेत्यर्थः । सम्यक्त्वमुष्मिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भस्य

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति ।  
न हि गर्भस्थस्यैवेहिकं किञ्चित् साधनं सम्भाव्यते । स्मृतावपि  
'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति' इत्यर्जुनेन पृष्टो  
भगवान् वासुदेवः 'न हि कल्याणकृत् कश्चित् दुर्गतिं तात  
गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-  
श्चाभिधाय, अनन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'  
इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-  
नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुष्मिकं वाविद्याजन्म प्रति-  
बन्धव्यापेक्षयेति स्थितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-

स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषात्  
विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुष्मिकफलत्वकृतो विशेषप्रतिनियमो  
दृष्टः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षकृतः कस्यचिद्विशेषप्रतिनि-

इति । कयानुपपत्त्या अतिरिममर्थं दर्शयति तत्राह । न हीति ।  
जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।  
स्मृताविति । अवस्थादीनां पौष्कल्येऽपि अतिस्मृतिजिज्ञात् पश्चादिफल-  
चित्रादिवदनियतकालत्वसिद्धेर्नागैकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसंहरति ।  
तस्मादिति ॥

विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षकृतो विशेषनियमो दर्शितः, सन्नवि  
विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावं दर्शयति । यवमिति ।  
विद्याफलं मुक्तिर्विधयः, सा किं विद्यावदुत्कर्षापकर्षकृतविशेषवती

यमः स्यादित्याशङ्क्याह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न खलु मुक्तिफले कश्चिदेवम्भूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः, कुतः, तदवस्थावष्टते । मुक्त्यवस्था हि सर्ववेदान्तेष्वेकरूपैवावधार्यते, ब्रह्मैव हि मुक्त्यवस्था, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगोऽस्ति एकलिङ्गत्वावधारणात् 'अस्थूलमनणु' 'स एष नेति नेत्यात्मा' 'यत्र नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं यदयमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयो ब्रह्म यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कल्पयेत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयथादृष्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया पुरुषार्थाधिकरणासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यथेति । मुक्तिरुपचयापचयवती फलत्वात् विद्यावदित्यनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिकरणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिक्षां विभजते । न खल्विति । उक्तेऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कुत इति । मुक्तिस्वरूपब्रह्मैकरूप्यावधारणशास्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सूत्रावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्थेति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था विद्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जायदवस्थावत् असावपि निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्क्याह । ब्रह्मैवेति । कथमेतावता मुक्तेरुत्कर्षेण विविशेषराहित्यमित्याशङ्क्याह । न चेति । न स्थानतोऽपीत्यधिकरणे निर्विशेषत्वमस्थूलादिश्रुत्या ब्रह्मणो निरूपितमिति स्मरयति । एकेति । इतश्च मुक्तोर्निरतिशयत्वमित्याह । अपि चेति । काष्ठोपचयापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवद्विरङ्गतदभ्यासादिसाधनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फले मुक्तावपि तौ स्यातामित्याशङ्क्य हेत्वन्तरं स्मरयति । न विद्येति । विद्यैव सातिशया स्वसाध्येऽपि कथञ्चिदतिशयमादध्यादित्याशङ्क्याह । तद्वीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यासाधनं स्ववीर्यविशेषात् स्वफल एव  
विद्यायां कश्चिदतिशयमासञ्जयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्व्य-  
साध्यं नित्यसिद्धस्वभावभूतमेव विद्यायाधिगम्यत इत्यसङ्गद-  
वादिभ्यः । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते,  
निकृष्टाया विद्यात्वाभावात्, उक्त्यैव हि विद्या भवति, तस्मात्  
तस्याच्चिराचिरोत्पत्तिस्वरूपो विशेषो भवेत् न तु मुक्तौ कश्चि-  
दतिशयसम्भवेऽस्ति । विद्याभेदाभावादपि तत्फलभेदनियमा-  
भावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिसाधनभूताया विद्यायाः कर्म-  
णामिव भेदोऽस्ति । सगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणश-  
रीरः' इत्याद्यासु गुणावापोद्वापवशात् भेदोपपत्तौ सत्यामुप-  
पद्यते यथास्त्वं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च लिङ्ग-  
दर्शनं 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि मुमुक्षूणां विद्यार्थिनां प्रवृत्त्यानर्थक्यं तत्राह । विद्ययेति ।  
तस्यामतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोऽस्तीत्युक्तमिदानीं विद्यापि मो-  
क्षहेतुतत्त्वसाक्षात्कारलक्षणाऽतिशयवतीत्याह । न चेति । कथं तर्हि  
पूर्वाधिकरणे विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि  
तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिर्ना-  
न्तरीयदत्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेरावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्ते-  
र्निर्विशेषत्वे हेत्वन्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारवि-  
द्यायां विशेषाभावादनैकरूपे फलोत्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषा-  
सिद्धिरित्यर्थः । विद्यायां भेदाभावं प्रपञ्चयति । न हीति । स्वगुण-  
विद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्यायां भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तच्च  
भेदोऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मा-  
नमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्व-  
विद्याविशेषे गुणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यार्था, गुणाभावात् । तथा च स्मृतिः । 'न हि गतिरधि-  
कास्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्त्यतुल्यताम्' इति ।  
तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदाभासोऽध्यायपरिसमाप्तिं  
द्योतयति ॥

इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-  
कृतौ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

द्यावतः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नूनाधिकभावा-  
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवत्त्वमाह । तदवस्थेति ।  
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरण-  
मिति भावः ॥

इति श्रीशुद्धानन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यव्या-  
ख्याने तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

तृतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-  
येणात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिष्यति, प्रस-  
ङ्गागतञ्चान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-  
भिस्त्रिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवानुसरामः । 'आ-  
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव  
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति  
चैवमादिश्रवणेषु संशयः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्त्रिदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ज्ञानाज्जीवतो मुक्तिरत्क्रान्तिगतिवर्जिता ।  
लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामासि निर्भयं ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्या-  
ध्याययोर्हेतुफलभावं सङ्गतिमाह । तृतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-  
रर्चिरादिमार्गश्च विचारार्थ इत्याह । प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव  
श्रुत्युक्तं सङ्ग्राहादि साधनं चिन्तितं, सम्यति फलार्थापत्तिगम्यमावस्था-  
दिकं मघास्त्रेबाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते, तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो द्वि-

वृत्तेति, किं तावत् प्राप्तं सकृत्प्रत्ययः स्यात् प्रयाजादिवत्, ता-  
वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अश्रूयमाणायां ह्यावृत्तौ क्रियमा-  
णायामशास्त्रार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशो उदाहृताः  
'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-  
च्छब्दमावर्तयेत् सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनञ्चेति  
नातिरिक्तं, सकृदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनावृत्ति-  
रित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः, असकृदु-  
पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको  
ह्यसकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननूक्तं यावच्छब्दमे-

तीयपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अर्चिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णय-  
श्चतुर्थे ज्ञानोपासनयोः फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आद्या-  
धिकरणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूय द्वेधानुष्ठानदर्शनात् संशय-  
माह । आत्मा वा इति । आतात्मधीसाधनफलविचारान्मकत्वात्  
सर्वाधिकरणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः उक्तास्तत्तत्पादार्थसम्बन्धात्  
तत्तत्पादसङ्गतिः, मोक्षे विशेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो ना-  
स्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
अत्र पूर्वपक्षे अवगादेः प्रयाजवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानफलं, सिद्धान्ते  
त्ववघातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असकृदुप-  
देशान्यथानुपपत्त्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-  
कृदिति । अवगादीनां समुच्चयसिद्ध्यर्थत्वेनासकृदुक्तेरन्यार्थापपत्तेर्ना-  
वृत्तौ तात्पर्यमित्याह । एवमपीति । सगुणसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-  
नावृत्तिमाह । सकृदिषि । यदप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसमुच्चययो-  
रन्यतरसूचकत्वेनान्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे सम्भवत्यदृष्टमात्रकल्प-  
नानुपपत्तेः अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य षड्जादौ दृष्ट-  
त्वादसकृदुक्तिरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुगृह्यादि-

वावर्तयेन्नाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वादेशां । दर्शनपर्य-  
वसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति;  
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यवसानानि तद्वत् अपि  
चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-  
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च  
यस्तात्पर्येण गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति  
प्राषितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सोत्कण्ठा  
सैवमभिधीयते । विद्युपास्त्योश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो  
दृश्यते, क्वचिदिदिनोपक्रम्योपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तु देद  
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां  
शाधि यां देवतामुपास्ते' इति । क्वचिचोपास्तिनोपक्रम्य विदि-  
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मेत्युपासीत' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तेर्वेदोपासीतेति  
शब्दे श्रुतत्वात् न केवलार्थिकत्वमिष्यह । अपि चेति । अस्युपास्ति-  
शब्दस्यावृत्तिवाचित्वं तथापि वेदेतिशब्दोक्तवेदनेष्वहंयहेषु कथमा-  
वृत्तिसिद्धिरित्यत आह । विद्युपास्त्योश्चेति । शब्दयोरकार्थत्वमुदा-  
हरति । क्वचिदिति । स रैको यद्देद तत् प्राणतत्त्वं रैकादन्योऽपि यः  
काश्चिद्देद तत्फलं सर्वोऽन्तर्भवतात्येतदुक्तं इत्थं मयोत्कृष्टत्वेन स रैक  
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्वा रैकं गत्वा वाचं जानश्रुतिः,  
हे भगव एतां रैकविदितां देवतां मेऽनुशाधि मच्छमुपदिशेत्यर्थः । एव  
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनस्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टा-  
र्थत्वात्, अवशमननयोस्त्वसक्तदुपदेशादर्थसिद्धैवावृत्तिरिति विशेषः ।  
आदित्यस्यैकस्यैवाद्भीये सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुनोऽसीति



च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन च एवं वेद' इति । तस्मात् सहा-  
दुपदेशेऽप्यावृत्तिसिद्धिः । असहदुपदेशस्यावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा हि उद्गीथवि-  
ज्ञानं प्रस्तुत्य 'आदित्य उद्गीथः' [का० उ०] इत्येतदेकपुत्ततादो-  
षेणापोद्य 'रश्मींस्त्वं पर्यावर्तयात्' इति [का० उ०] रश्मिबहुल-  
विज्ञानं बहुपुत्ततायै विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति ।  
तस्मात् तत्सामान्यात् सर्वप्रत्ययेऽप्यावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु  
नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेऽप्यावृत्तिः तेऽप्यावृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य  
सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्व-  
भावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म \*समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति ।  
सहच्रुतौ ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कौषीतकिः पुत्तमुवाच अतस्त्वं तथा माह्वयाः किन्तु बह्वन् रश्मीनादि-  
त्यक्ष पर्यावर्तय तान् एतन्मावर्तयस्वत्यर्थः । ततोऽपश्चान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्धवदुद्गीथध्यानस्यावृत्तिरुक्ता ततो  
ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र अवय-  
मननध्यानेऽप्यावृत्तिसिद्धिरित्याह । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुण-  
निर्गुणसाक्षात्कारसाधनेऽप्यावृत्तिरुक्ता तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिम-  
ङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिऽप्यावृत्तिमाक्षिपति । अत्राहेत्यादिना । वाक्यं  
निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्तं न वा, आद्ये सहतश्रुतवाक्यात् सा-  
क्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्भवेत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । सहदिति । अशक्त-  
स्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य  
युक्तिसाहित्यात् शक्तावपीत्यर्थः । वाक्ययुक्तिभ्यां परोक्षज्ञाने जाते-

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवंजा-  
तीयकं वाक्यं सकृच्छ्रूयमाणं ब्रह्मात्मवप्रतीतिं नोत्पादयेत्  
ततस्तदेव चावर्तमानमुत्पादयिष्यति इति का प्रत्याशा स्यात् ।  
अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं ब्रह्मोक्त्यतो  
युक्त्यपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति, तथाप्यावृत्त्या-  
नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-  
यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्या वाक्येन च सामान्यविषयमेव  
विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-  
मित्यतो वाक्यात् गात्रकम्पादिलिङ्गाच्च शूलसङ्गावसामान्य-  
मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूली  
विशेषानुभवस्याविद्याया निवर्तकः तदर्थ्यावृत्तिरिति चेत्, न,  
असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,  
न हि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगतो विशेषः शत-  
कृत्वोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-  
युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवोभयत्रापि

ऽप्यपरोक्षज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते । अथापि स्यादिति । तयोः परोक्ष-  
ज्ञानहेतुत्वखाभावात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-  
ति । नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परोक्ष-  
ज्ञानसामर्थ्यं उभयथा आवृत्त्यनपेक्षेत्याह । तस्मादिति । प्रमादवैचित्र्य-  
त्वादप्यावृत्त्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्यानंशत्वाच्च तथेत्याह ।  
अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-  
रस्तसमस्तसम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिबन्धवानिति । अत्रार्थं

सकृत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । न च सकृत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति शक्यते नियन्तुं, विविचप्रज्ञत्वात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेकां-  
 शोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनै-  
 कमंशमवधारयत्यपरेणापरमिति \*स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा  
 दीर्घप्रपाठकयद्दृष्टादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यर-  
 हिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति । अत्रो-  
 च्यते, भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव  
 ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयु-  
 ज्यत एवावृत्तिः, तथा हि कान्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युप-  
 दिष्ट 'भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परि-  
 चोद्यमानस्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवासङ्क-  
 दुपदिशति । तथा च 'आतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादि  
 दर्शितं । ननूक्तं सकृच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनु-  
 भावयितुं न शक्नोति ततः आवर्त्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमिष्टं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति  
 समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आवृत्तेः प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्ग-  
 माह । तथा हीति । यथा षड्जादिस्वरभेदसाक्षात्कारशक्तमपि  
 ओजमभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्ष-  
 मित्यनुभवमाश्रित्याह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-  
 लक्ष्यार्थस्य दुर्बोधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादिप्रतिबन्धसम्भवात् तद्धंसाय  
 आवृत्तिरेव्येति वाच्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्वादिना ।

\* स्यादप्यावृत्त्युपयोग इति वर्थः ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृश्यन्ते हि सकृच्छ्रुतात्  
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तदाभासव्युदासेन  
सम्यक् प्रतिपद्यमानाः । अपि च तत्त्वमसीत्येतदाक्यं त्वंपदार्थस्य  
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं सत् ब्रह्मोच्छिह जगते  
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'अदृष्टं द्रष्टुं अविज्ञातं विज्ञातं अजं अजर-  
ममरमस्यूलमनण्वह्रस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-  
जादिशब्दैर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अस्खूलादि-  
शब्दैश्च स्खूल्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्र-  
काशात्मकत्वमुक्तं, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको  
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्था वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तथा त्वंपदा-  
र्थोऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया  
सम्भाव्यमानस्यैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदा-  
र्यावज्ञानसंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतदाक्यं स्वार्थे  
प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-  
ज्ञानस्येत्यतस्तान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त-  
भ्यासः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।  
आरोपितांशनिरासाय न मे देहे नेन्द्रियं इत्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः ।  
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमाणाज्ञानस्याभ्यासायोगात्  
ज्ञानिनः अवगादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानात्  
प्रागेव अवगादिन्यापारनियमनं क्रियत इत्यर्थः । अधिकं शक्तिरुमुक्त-

रोपितं तस्मिन् बह्वंशत्वं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादि-  
 खलक्षणं तत्रैकेनावधानेनैकमंशमपोहति अपरेणापरमिति यु-  
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तत्तु पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।  
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानसंशयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-  
 षयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्नुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वमसिवाक्यार्थ-  
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सकृदुक्त्यैव  
 ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-  
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत्,  
 बलवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-  
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-  
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं  
 हि देहे क्विद्यमाने दह्यमाने चाऽहं क्विद्ये दह्ये इति च मिथ्या-  
 भिमानो दृष्टः, तथा वाद्यतरेष्वपि पुत्तमित्रादिषु सन्त्यमा-  
 नेषु अहमेव सन्त्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-  
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव चैतन्याद्वहिरूपलभ्यमानत्वात् दुःखि-  
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिकं शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-  
 विरोधात् वाक्यादैक्यधीर्नोदेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-  
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्माः दृश्यत्वात् देहादि-  
 वत्, नाप्यात्मस्वरूपाः आत्मानि सत्यप्यननुवृत्तित्वात् व्यतिरेकेण चैतन्य-  
 वदित्यर्थः । निर्दुःखचिदात्मनि दुःखादिधयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-  
 नुभवो न विरुध्यत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-  
 नुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह । न चैवमिति । रतिः कामः आत्मकाम-

मामनन्ति 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।  
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।  
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् कृत्यमवशिष्यते । तथा  
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'  
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मवत्तस्य मानवः ।

आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते' ॥ इति ।

यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थ एवा-  
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात् प्रच्याव्यावृत्तौ  
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुद्वाहयन्ति । नियुक्तस्य  
चास्मिन्नाधिकृतोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-  
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-  
नात् वाक्यार्थं जिहासेत् तस्मैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरोकार  
आवृत्त्यादिवाचो युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि  
प्रत्यये तदुपायोपदेशेऽप्यवृत्तिसिद्धिः ॥

तथा तृप्तिर्विषयः तृष्णाक्षयः तेन सन्तोषे आत्मानन्दानुभवः इति  
भेदः । नन्वावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-  
रकर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह । तत्रापीति । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-  
हमित्यनुभवात् प्रच्याव्य गुरुरन्तो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदोषा-  
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यत्त्विति । अप्रातिभाना-  
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्ध्यनुसारेण श्रोतव्यादिवचोभिः प्र-  
धानसिद्ध्यर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

यः शास्त्रोक्तविशेषणः परमात्मा स किं अहमिति गृही-  
तव्यः किं वा मदन्य इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे  
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अयमात्मशब्दो  
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदसम्भवे, इतरथा तु  
गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत् प्राप्तं नाहमिति  
ग्राह्यः, न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते  
गृहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहत-  
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शरीरः, ईश्व-  
रस्य च संसार्यात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।  
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-  
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,  
प्रतिमादिस्त्विव विण्णादिदर्शनमिति चेत्, काममेवं भवतु न  
तु संसारिणो मुख्य \*आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-  
मित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आत्मेत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरक्ता  
तामुपजीय तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं  
उत मत्स्वामीश्वर इत्यैकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-  
देरप्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैकनिर्णयात् संशयमा-  
क्षिपति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमात्मस्य  
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां गौणत्वमुख्यत्वे उभयत्र  
फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-

हि परमेश्वरप्रक्रियायां जानाता आत्मत्वेनैवैकमुपगच्छन्ति 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि देवते' इति । तथाऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । ग्राहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' इत्येवमादीनि । यद्युक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्यति इति । तद्युक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च । यच्च हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते सहदेव तच्च वचनं भवति 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमहमस्यहञ्च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रतिपत्तिर्भेददृष्ट्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति सर्वन्तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्येवमाद्या भूयसी श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्तूक्तं न विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वसम्भव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

स्तथाप्यैकश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधावन्तरङ्गत्वादिह सङ्गतिः । विरुद्धयोरैकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य जीवमात्रत्वमैक्यं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दृषयति । ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यावैक्यध्यानं कार्यमिति शङ्कते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मात् दृष्टमेव । एकत्वन्तु नास्तीत्याह । काममिति । अभेदश्रुतीनां फलंवदपूर्वार्थतात्पर्येण गौणत्वायोगाद् भेदश्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वात् विम्बप्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मुख्यमैक्यमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्वं न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव



ताया मिथ्यालोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदसत्, शास्त्रप्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्थात्मत्वं प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः किं तर्हि संसारिणः संसारित्वापोहेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपिपादयिषितमिति, एवं च सत्यद्वैते-श्वरस्यापहतप्राप्तत्वादिगुणता, विपरीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधश्चेति । तदप्यसत्, प्राक् प्रबोधात् संसारित्वाभ्युपगमात् तद्विषयत्वाच्च प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र त्वस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कम्प-श्चेत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति, प्रत्यक्षाद्यभावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, दृष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता भवति' इति ह्युपक्रम्य 'वेदा अवेदाः' इति वचनादित्यत एवा-स्माभिः श्रुतेरप्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यस्त्वं पृच्छसि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवेकः श्रुत्या यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषश्चोद्यते

स्यात् किन्तु जीवेश्वरत्वं । न चैवमधिकार्यभावः एकत्वप्रबोधात् प्राग-धिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्यत्वश्र-द्धास्तुः शङ्कते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णेषु क्रमस्वरथोरभावादुपलब्ध-निश्चयोरावापो वाच्यस्तथा चारोपितक्रमस्वरविशिष्टवर्णात्मकवेदस्य मिथ्यात्वं दुर्वारं, वादिनां सत्यत्वाग्रहस्त्वविद्याविजृम्भित इति वेद-सत्यत्वाभावो न दोष इत्याह । नेति । अविद्यामाक्षिपति । कस्येति । प्रश्लिङ्गेन त्वय्येव तस्याः सिद्धत्वादाक्षेपानुपपत्तिरित्याह । यत्स्वि-ति । अज्ञानमूलत्वात् प्रश्नादेरिति भावः । सर्वज्ञाभिन्ने मयि कथम-ज्ञानमिति शङ्कते । नन्वेति । अभेदज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य तवैवा-

कैश्चिदविद्यया किलात्मनः सदितोयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति  
सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्तस्मादात्मन्येवेश्वरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यथात्ममयाधिदैवतमाकाशे ब्रह्म’  
[छा०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [छा०  
।३।१९] ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ [छा०।७।५] इत्येवमा-  
दिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः, किन्नेष्वप्यात्मग्रहः कर्तव्यो न  
वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वप्यात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः  
श्रुतिष्वात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्। प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्  
ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः। न प्रतीकेष्वात्म-  
मतिं बध्नीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-  
कलयेत्। यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततश्चात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापलापयोगात्। ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य  
तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्याह। यद्येवमिति। अनिर्वाच्यत्वे दोषान्तर-  
मपि निरस्तमित्याह। योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः। उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण्य-  
भेदसत्त्वादहंयह उक्तः एवं प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारितया जीवा-  
भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वेनाहंयहः कार्य इति दृष्टान्तेन  
पूर्वपक्षः। अत्र प्रतीकोपास्तीनामहंयहोपास्तिभिरविशेषः। सिद्धान्ते  
तु विशेषसिद्धिरिति फलं। एतदारम्भाधिकरणत्रयस्य प्राप्तिक्रिकी पाद-  
सङ्गतिः। ब्रह्मेक्यध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः। किं प्रतीकेष्वात्मत्वा-  
नुभवबलादहंयह उत वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह। न हि  
स इति। नानुभवति इत्यर्थः। द्वितीयमप्यसिद्धा दूषयति। यत्पुन-  
रित्यादिना। विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपैक्यायोगात् बाधेनैक्यं बाधं  
प्रतीकबाधे चोपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः। किञ्च कर्तृत्वाद्यबाधेनो-

त्वमिति । तदसत्, प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति, स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेऽप्येवात्मदृष्टिः कल्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणात्, कर्तृत्वादि सर्वसंसारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वापदेशस्तदनिराकरणेन चापासनाविधानं, अतस्त्रोपासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते, न हि रुचकस्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनैव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेऽप्येवात्मदृष्टिः क्रियते ॥

### ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

तेष्वेवोदाहरणेषु अन्यः संशयः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यमित्याः किं वा ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्विति । कुतः संशयः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्यबाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मैक्यज्ञानं हारीकृत्य प्रतीकेष्वहंग्रहोपास्तिकल्पना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह । न च ब्रह्मण इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंग्रहे विध्यश्रवणाच्च नाहंग्रह इति फलितमाह । अतस्त्विति । यथा रुचकस्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनैकोऽपि मिथोऽनैक्यं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनैकोऽपि भेदः समः । यदि च धर्मिण्यतिरेकेण तयोरेकभावमिच्छयात् वस्त्वैक्यं तदोपासनेच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । एकविषयत्वं सङ्गतिः । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तत्र तावन्मुखं, ब्रह्मविकारयोर्गवाश्रयोऽपि बाधभेदायोगात्, नापि प्रवृत्तिविकारभावनिब-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरणमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म  
प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात् । न चा-  
त्राञ्जसं सामानाधिकरणमवकल्पते, अर्थान्तरवचनत्वात् ब्रह्मा-  
दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यं ।  
ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां मृच्छरावादिवत्  
सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रवृत्तयो ह्येवं प्रकृति-  
सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम,  
परमात्मवाक्यश्चेदन्तदानो स्यात्, ततश्चोपासनाधिकारो बा-  
ध्येत, परिमितविकारोपादनञ्च व्यर्थं । तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निर्वैश्व-  
नर इत्यादिवदन्यतरत्रान्यतरदृष्ट्याध्यासे सति च किंदृष्टिरध्यस्त-  
तामिति संशयः, तत्रानियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-  
वादित्येवं प्राप्तं । अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या  
इत्येवं प्राप्तं । एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-  
वदिति शास्त्रमर्यादा । तस्मात् न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्वित्येवं  
प्राप्ते त्रुमः । ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात्, उत्क-  
र्षात्, एवमुत्कर्षणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युत्कृष्टदृष्टेस्तेष्वध्यासात् ।

न्यूनं, वाक्यस्य विकारबाधेन ब्रह्मपरत्वापातात् । न चेष्टापत्तिर्नाम  
ब्रह्मेत्युपासीतेति विधिश्रुतिविरोधात्, परिमितनामग्रहणार्थैक्या-  
पाताच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वं ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादतः परिशेषादध्यास  
एव सामानाधिकरण्यकारणं, अध्यासे च नियामकाभावात् संशय  
इत्यर्थः । उत्कृष्टनिकृष्टयोर्निकृष्टमप्युपास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नि-  
यामक इत्युच्यते । अथ वेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपास्ति-  
सिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण उपस्थिते निर्वर्णप्राप्तौ

तथा च लौकिको न्यायोऽनुगतो भवति, उत्कृष्टदृष्टिर्हि निकृष्टे-  
 ऽध्यसितव्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः चत्तरि, स  
 चानुगन्तव्यो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चतृदृष्टि-  
 परिगृहीतो राजा निकर्षं नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु शा-  
 स्त्रप्रामाण्यादनाशङ्कनीयोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन  
 न्यायेन शास्त्रीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्धारिते  
 शास्त्रार्थे एतदेवं स्यात्, सन्दिग्धे तु तस्मिन् तन्निर्णयं प्रति  
 लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चोत्कृष्टदृष्ट्य-  
 ध्यासे शास्त्रार्थेऽवधार्यमाणे निकृष्टदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेयादिति स्मि-  
 यते । प्राथम्याच्चादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् गृही-  
 तव्यं । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवरुद्धायां बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-  
 शब्दस्य मुख्यवृत्त्या सामानाधिकरण्यासम्भवात् ब्रह्मदृष्टि-  
 विधानार्थतैवावतिष्ठते । \*इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो  
 न्याय्यः । तथा हि ब्रह्मेत्यादेशः ब्रह्मेत्युपासीत ब्रह्मेत्युपास्त  
 इति च सर्वत्रेतिपरं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्वादित्यादि-  
 शब्दान् । ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र शुक्ति-

सत्त्वां फलवत्तासिद्धेर्विकारा एवेत्कृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फलं ।  
 किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्थो न ग्राह्यः, प्रत्यवायप्रस-  
 ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसङ्गातविरोधितया मु-  
 ख्यार्थत्वगृही न्याय्यः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रहः, तथा चादि-  
 त्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।  
 ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेत्वन्तरमाह । इतिपरत्वादिति । इतिशब्द-  
 शिरस्कः शब्दः समभिव्याहृतक्रियालक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थः ।

\* इतिशब्देति वर्ष० ।

वचन एव शुक्तिकाशब्दः, रजतशब्दस्तु रजतप्रतीतिस्वरूपार्थः प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एवमचायादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीयादिति गम्यते । वाक्यशेषोऽपि च द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्याप्यमानान् दर्शयति 'स य एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०।१।१६] 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] 'यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' [छा०] इति । यत्तूक्तं ब्रह्मोपासनमेवात्रादरण्यं फलवत्त्वायेति, तदयुक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्तत्वावगमात् । फलन्त्वित्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाध्यक्षत्वात् । वर्णितश्चेतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र [वे०सू०।३।२।३८] । ईदृशश्चात्र ब्रह्मण उपास्तत्वं यत्प्रतीकेषु तद्व्यवहारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादीनां ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवासौ तपति तमुद्गोथमुपासीत' [छा०।१।२] 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [छा०।१।२] 'वाचि सप्तविधं सामोपा-

द्वितीयाश्रुतेश्चादित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह । वाक्यशेषोऽपीति । उत्कृष्टमेवोपास्त्यमिति न्यायमुक्तमनुवदति । यत्तूक्तमिति । द्वितीयेति श्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चेत्तन्यायबाध इत्याह । तदिति । ब्रह्मणोऽनुपास्त्यत्वे कथं फलदाढ्यत्वं तत्राह । फलन्त्विति । किञ्च यत् दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मणोऽप्युपासनाविशेषणत्वेऽप्युपास्तत्वं चास्तीत्याह । ईदृशश्चेति ॥

आदित्यादि । पृथिव्यग्न्यन्तरीक्षादित्यद्युसङ्गेषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-  
वोद्गोथप्रतीहारनिधनैरंशैः पञ्चांशं साम, तैरेवादिरिति उपपन्न-

सीत' [का०।१।८] 'इयमेवर्गग्निः साम' [का०।६।१] इत्ये-  
वमादिष्वङ्गावरुद्धेषूपसनेषु संशयः, किमादित्यादिषु उद्गी-  
थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं वेद्गीथादिष्व्यादित्यादिदृष्टय  
इति, तन्नानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र  
ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषोऽवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-  
जगत्कारणत्वादपहतपाप्मत्वादिगुणयोगाच्चादित्यादिभ्य उक्त-  
ष्टमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-  
त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-  
मेनैवेद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्यस्येरन् । कस्मात्, कर्मा-  
त्मकत्वादुद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रसिद्धेरुद्गीथादिम-  
तिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो  
भविष्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या-  
मृच्यधूढं साम' [का०।६।१] इत्यृक्शब्देन पृथिवीं निर्दिशति,  
सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामदृष्टिचिकीर्षायामवक-

इति च भक्तिद्वयाधिकैः सप्तांशं सामेति भेदः । अत्र विशेषाच्चानात्  
संशयः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपोद्गीथादीनां फल-  
सन्निकर्षेणोत्कर्षात् ब्रह्मवद्विशेषणत्वनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं  
पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव पूर्वोत्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।  
किञ्चानङ्गेष्वेवाङ्गदृष्टिरित्यत्र तेष्वङ्गवाचिपदप्रयोगं लिङ्गमाह । तथा  
चेयमेवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्यां पृथिवीरूपायामृच्यधूढ-  
मुपरिस्थितमित्यर्थः, ऋचि सामवत् पृथिव्यामभिर्दृश्यते, अतः सा-  
म्यात् पृथिव्येवर्गग्निः सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-  
त्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यभिर्दृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्न्युक्सा-

ह्यते, न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षायां । चत्तरि रा-  
जदृष्टिकरणाद्राजशब्दमुपचर्यते न राजनि चत्तृशब्दः । अपि च  
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [का०।२।२] इत्यधिकरणनि-  
र्देशास्त्रोकेषु सामाध्यसितव्यं इति प्रतीयते । 'एतद्गायत्रं प्राणेषु  
प्रोतम्' [का०।२।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु  
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मेत्या-  
देशः' [का०।२।१८] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्या-  
दयश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [का०  
।२।२] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्वादित्यादिषु अङ्गमति-  
क्षेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषूद्गी-  
थादिषु प्रतिचिष्येरन् । कुतः, उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येव-  
मपूर्वसन्निकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषूद्गीथादिषु  
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' [का०७०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । चत्तरीति । अतः प्रयो-  
गान्यथानुपपत्त्या पृथिव्यग्नयोः ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसप्तम्या  
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रसंज्ञं साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अनङ्गबुद्ध्याङ्गानुपास्यानीति  
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां हि कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते,  
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां समृद्धानुकूलप्रकृत-  
कर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपास्तीनां प्रकृतकर्मापूर्वसन्नि-  
कृष्टाङ्गद्वाराभेदं फलं श्रुतं, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानामुपास्यत्वं भवतु  
तदनपेक्षलोकादिफलेषु तूपासनेषु कथमुपास्यविवेक इति शङ्कते ।  
भवत्विति । यथा स्वतन्त्रपशुकलस्यापि गोदोहनस्य अङ्गद्वाराभेदयैव



हेतुतां दर्शयति । भवतु कर्मसमृद्धिफलस्यैवं, स्वतन्त्रफलेषु तु कथं 'य एतदेवं विद्वान् लोकेषु पञ्चविधं सामोपास्ते' [का०३०] इत्यादिषु, तेष्वप्यधिकृताधिकारात् प्रकृतापूर्वसन्निकर्षेणैव फल-कल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकत्वाच्चादित्यादीनामुद्गीथादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उत्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादि-प्राप्तिलक्षणं कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपि च 'ॐमित्येतदचरमु-द्गीथमुपासीत खल्वेतस्यैवाचरस्योपव्याख्यानं भवति' [छा०११।१] इति चोद्गीथमेवोपास्यत्वेनोपक्रम्यादित्यादिमतीर्विदधाति । य-त्तूक्तं उद्गीथादिमतिभिर्होपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभूयं भूत्वा फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात् फलव-त्त्वोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीथादीनां कर्मात्मकत्वानपायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्यधूढं साम' इति तु लाक्षणिक एष पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामशब्दप्रयोगः । लक्षणा च यथा-

फलमिष्टं तद्वत् लौकिकादिफलैर्मुपासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फल-कल्पना युक्ता । कर्माधिकृतस्यैवाङ्गाश्रितोपासनेष्वधिकारादतोऽङ्गानामे-वोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेष्वपीति । उत्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमबलाच्चाङ्गमुपास्यमित्याह । अपि चेति । रसतमत्वादिगुणायुपसङ्ख्यानमित्यर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दूषयति । यत्तूक्तमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्वं प्राप्येत्यर्थः । सिद्धाऽऽदित्याद्या-त्मना कर्मणां दृष्टौ कर्मत्वहानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावे-नेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । लक्षणाबीजं सम्ब-न्धमाह । लक्षणा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र सन्निहृष्टसंयोगसम्ब-न्धेन तीरलक्षणा, अभिर्माणवक इत्यत्र अभिनिष्ठशुचित्वादिगुणवत्त्व-रूपपरम्परासम्बन्धेन लक्षणा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथि-व्यग्निदृष्टिपक्षेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां स्ववाच्यार्थे ब्रह्मव्यताख्यपरम्परा-

सम्बन्धं सन्निकृष्टेन विप्रकृष्टेन वा स्वार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षा तथापि प्रसिद्धयोः ऋक्सामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यग्न्योश्च सन्निधानात् तयोरेवैष ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति निश्चीयते । चतुशब्देऽपि हि कुतश्चित् कारणाद्राजानमुपसर्पन्न निवारयितुं पार्यते । 'इयमेवर्क्' इति च यथाचरन्यासमृच एव पृथिवोत्तमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्तेऽवधार्यमाणे इयमृगेवेत्यचरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् साम गायति' [क्रा० उ०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्याश्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [क्रा० उ०] इति यद्यपि सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि सान्ध्येव ते अथ्यस्येरन्, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्यग्निलक्षणा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये ऋक्ते लक्षणा न युक्ता, चतुपदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्योरेवैतस्यामृचधूढं सामेत्येष ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतो गृह्यते तत्राह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादृचधूढं सामेति मुख्ययोः पृथगुक्तेस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्ग्रहे पुनरुक्तिः स्यात्, अतः प्रतीकाभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्योः प्रतीकसन्निधानात् तयोरेव प्रतीकपदप्रयोगः कुतस्तदभेददाह्यायेत्यर्थः । तर्हि चतुशब्देऽपि राजनि स्यादित्यत आह । क्षतिरिति । स्थितप्रयोगस्य निमित्तं किमपि वाच्यं न तु निमित्तमस्ति इति प्रयोग आपाद्य इति भावः । क्षत्ता सूतः, तस्य कार्यं रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा चतुशब्दे राजन्यप्यस्ति इत्यक्षरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेतुन्तरमाह । इयमिति । सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकेष्विति । सामात्मना लोकानुपासीतेति द्वितीयासप्तम्योर्भेदज्ञेयत्वा कार्वस्ततो वरं शाकात्मना सामोपासीतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-

निर्देशेन सास्र उपास्यत्वावगमात् । सामनि हि लोकोऽव्यवस्थामा-  
नेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति, अन्यथा पुनर्लोकाः सा-  
मात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्'  
[का०।२।११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्यो द्वितीया-  
निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' [का०  
।२।६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु सास्र उपासनं साधु,  
'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [का०।२।७] इति च  
सास्र एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यासः । एतस्मा-  
देव च सास्र उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्गारः' [का०  
२।७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्गारादिव्येव पृथिव्या-  
दिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाअथा आदित्यादिमतयोऽङ्गेषूङ्गीथा-  
दिषु क्षिपेरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नासनादिविन्ता  
नापि सम्यग्दर्शने, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु तूपासनेषु

विभक्तिभङ्गलाघवेन प्राणात्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमि-  
त्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापीति । सास्र  
उपासनं साध्वित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्गार इत्यादिना हिङ्गारादिपञ्चा-  
वयवस्य सास्र उपासनं उक्त्वा इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसं-  
हृत्य, अथेति सप्तविधस्य सास्र उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः सास्र  
एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति त-  
त्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्गारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेरुद्देशस्य  
प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायवत्तात् प्रत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥

कर्मण्य उल्लिखितेनोपविष्टेन वानेकधानुष्ठानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्ग-

किमनियमेन तिष्ठन्नासीनः शयानो वा प्रवर्ततेति नियमेनासीन  
एवेति चिन्तयति । तच्च मानसत्वादुपासनस्यानियमः शरीर-  
स्थितेरित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, आसीन एवोपासीतेति । कुतः, सम्भ-  
वात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो  
धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तविक्षेपकरत्वात् । तिष्ठतो-  
ऽपि देहधारणे व्याप्तं मनो न सूक्ष्मवस्तुनिरीक्षणमभवति ।  
शयानस्याप्यकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आसीनस्य त्वेवंजातो-  
यको भूयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्योपासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं,  
ध्यायतिश्च प्रशियिलाङ्गचेष्टेषु प्रतिष्ठितदृष्टिष्वेकविषयाक्षिप्तचि-  
त्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोषितबन्धुरि-  
त्यासीनस्यानायासो भवति । \*तस्मादर्थादासीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतोव पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिव्यचलत्वमेवापेक्ष्य  
ध्यायतिवादे भवति, तच्च लिङ्गमुपासनस्यासीनकर्मत्वे ॥

अतोपासनानामासननियमानपेक्ष्यानामनुष्ठानप्रकार उक्तस्तद-  
ङ्गानां अतोपासनेष्वप्यनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्रासना-  
भ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहचाक्षत्ये मनसो-  
ऽनवस्थानस्य अनुभवसिद्धत्वात् मनोव्यापारेषूपासनेषु देहस्यैर्यार्थमा-  
सननियमापेक्षेति फलभेदः । तिष्ठत उच्यते ॥

किञ्च ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दार्हत्वात् वकादिष-  
दित्याह । ध्यानाच्चेति ॥

\* तस्माद्व्यासीनेति सू० ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च शिष्टा उपासनाङ्गत्वेनासनं 'शुचौ देशे प्रति-  
ष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' इत्यादिना । अत एव च पद्मकादी-  
नामासनविशेषाणामुपदेशो योगशास्त्रे ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संशयः, किमस्ति कस्मिन्नियमो नास्ति वेति ।  
प्रायेण वैदिकेखारम्भेषु दिगादिनियमदर्शनात् स्यादिह्यपि  
कस्मिन्नियम इति यस्य मतिस्तं प्रत्याह । दिग्देशकालेष्वर्थल-  
क्षण एव नियमः, यत्रैवास्य दिशि देशे काले वा मनसः सौ-  
कर्येणैकाग्रता भवति तत्रैवोपासीत, प्राचीदिक्पूर्वाङ्गप्राचीन-  
प्रवणादिवत् विशेषाश्रवणादेकाग्रताया इष्टायाः सर्वत्रावि-  
शेषात् । ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति—

'समे शुचौ शर्करावक्लिवालुका-

विवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

अत्रैव श्रौतं दृष्टान्तमाह । अचलत्वञ्चेति ॥

बाह्यस्य शरीरस्य वाऽऽसनस्य स्मरणात् नियम इत्याह । स्मरन्ति  
चेति ॥

यत्रैकाग्रता तत्र विशेषात् तेज्येवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राच्यादि-  
दिशि तीर्थादिदेशे प्रदीपादिकाले नियमोऽस्ति न वेत्युभयथासम्भ-  
वात् संशयः, एकविषयत्वं सङ्गतिरुपासीनां विहितत्वात् यागादि-  
वदस्ति दिगादिनियम इति पूर्वोक्तः । अत्र दिगादिख्यादरः फलं, सि-  
द्धान्ते त्वनादरः । ध्येये चित्तैकाग्र्यस्य प्राधान्यात् प्रधानाच्छप्तदेशादिय-  
हस्योचितत्वादिविवेकः अर्थलक्ष्य एवेति ऐकाग्र्यफललिङ्गक एवे-  
त्यर्थः । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेवं<sup>१</sup> कुर्यादिति वदन्  
दिगादिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रयोजकमिति भावः । विशेषे-

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने

\*गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्' इति ।

†सत्यमस्यैवंजातीयको नियमः, सति त्वेतस्मिंस्तद्गतेषु विशेषेषु अनियम इति सुहृद्भूत्वा आचार्य आचष्टे । 'मनोऽनुकूले' इति चेष्टा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता ‡तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वोपासनेष्वादर्तव्येति स्थितमाद्येऽधिकरणे, तत्र यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्यपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यत्नान्तरं किञ्चिच्छासितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः शास्त्रस्थाविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेष्मेषां चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्योपरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्योत्सृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्योपासन-

षाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति । शर्कराः सूक्ष्मापायाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थं । चक्षुःपीडनो मशकः । वाचनिकं समदेशादनियममङ्गीकृत्य चित्तैकाग्र्यरूपेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवृत्तादिष्वनादर इति सुहृद्भावेन सूत्रकृदुपदिशति ॥

देशाद्याग्रहे चित्तविक्षेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभूदिति आप्रायणात् व्यवहितेनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहंग्रहोपासनेष्वनुष्ठानस्योभयप्रादृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा दिगादिनियमस्य विधेरनादरस्तद्वदामर्यामुपास्यावृत्तेः अविधानाद-

\* गुहानिवाताश्रयणे योजयेदिति वर्थः ।

† उच्यते सत्यमिति सु० ।

‡ तत्रैवेत्यावदेवेति वर्थः ।

शब्दार्थस्य कृतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आप्रायाणादेवावर्तयेत्  
प्रत्ययं, अन्यप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माण्यपि हि जन्मा-  
न्तरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदनु रूपं भावनाविज्ञानं  
प्रायणकाले आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवा-  
न्वक्रामति यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति प्राणस्तेजसा युक्तः सहा-  
त्मना यथासङ्कल्पितं लोकं गच्छति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः,  
दण्डजलायूकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्तेन स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा कि-  
मन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षेरन् । तस्माद्ये प्रतिप-  
त्तव्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्तेष्वाप्रायणादावृत्तिः । तथा  
च श्रुतिः \* 'स यावत्क्रतुरस्मात्लोकात् प्रैति' इति प्रायणका-  
लेऽपि प्रत्ययानुवृत्तिं दर्शयति । स्यतिरपि-

‘यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः’ ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति ।  
एवमिति । उपास्तीनां कर्मणाश्चान्यकाले प्राप्तव्यफलमूर्तिद्वारा फल-  
हेतुत्वे मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुरण-  
न्तेन साहितः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफलं सविज्ञानमित्यर्थः ।  
यस्मिन् लोके चित्तं सङ्कल्पोऽस्येति यच्चित्तस्तेन सङ्कल्पितेन सह फल-  
स्फूर्त्यन्तरं मनः प्राप्ते लीयते इति यावत् । तेज उपादानं, आत्मा जीवः ।  
जलौकादृष्टान्तश्रुतेष्व भाविफलस्फूर्तिरस्ति इत्यर्थः । अस्त्विदमन्य-  
फलविज्ञानं कर्मणामिवादृष्टदारेऽपास्तीनां ततः कुत आमरणमा-  
वृत्तिरित्यत आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययानाम्पारावाहिक-  
तया स्वरूपानिवृत्तिरेवान्तरं विज्ञानं, नत्वदृष्टद्वारकमन्यदपेक्षितं  
सर्वभावानामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षतया प्रत्ययानां प्रत्यया-

‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति च । ‘सोऽन्तवे-  
च्छायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेलायां कर्तव्यशेषं  
श्रावयति ॥

### तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतस्तृतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता  
प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं क्षीयते  
न वा क्षीयत इति संशयः । किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः  
फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते चयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या  
समधिगता । यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपसृज्येत श्रुतिः कद-  
र्यिता स्यात् । स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि क्षीयन्ते’ [म०भा०] इति ।  
नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः,  
प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेत्यादिवत् । अपि च  
प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषक्षपणार्थता,  
नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति । नन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः  
कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वाद्निर्माद्यः स्यात् । नेत्युच्यते,  
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भविष्यति । तस्मात् न

न्तरापेक्षायोगात्, कर्मणान्तु दृष्टद्वाराऽन्त्यधीफलत्वानुपपत्तेः अदृष्ट-  
द्वारकल्पनेति भावः । क्रतुर्ध्यानं उपासक एतत्त्रयं । अक्षितमसि, अशु-  
तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदामिति कर्म-  
क्षयलक्षणां जीवन्मुक्तिमाह । तदधिगम इति । ज्ञानसाधनेषु फला-  
धिकार्यं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्पत्ति फलाध्यायस्या



ब्रह्मविद्याधिगमे दुरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।  
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ भवतः, उत्तरस्या-  
 श्लेषः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्व्यपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-  
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानसम्बन्धस्यागामिनो दुरितस्थानभि-  
 सम्बन्धं विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न स्नि-  
 व्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न स्निव्यते' इति । तथा विनाश-  
 मपि पूर्वापचितस्य दुरितस्य व्यपदिशति 'तद्यथेषीकाढलमग्नौ  
 प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः  
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

‘भिद्यते हृदयघन्यश्चिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति ।

यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं  
 स्यादिति । नैष्ठ दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्ति-  
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण  
 प्रतिबध्यत इति वदामः । शक्तिसङ्गावभावे च शास्त्रं व्याप्रियेत,  
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म क्षीयत इत्येतदपि

फलचिन्ता क्रियत इत्याह । गत इति । कर्मणां फलान्तत्वात्तात् ज्ञा-  
 ननाशत्वशास्त्राच्च संशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनोऽपि सञ्चितपापभोगा-  
 नन्तरं मुक्तिः, सिद्धान्ते तु ज्ञानसमकालं पापनाशाज्जीवन्मुक्तिरिति  
 फलं । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दुरितादृष्टस्य दुःखदायिनी  
 शक्तिरधिगता 'नाभुक्तं क्षीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । फलान्तमेव पार्यं  
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु तर्हि तन्नाशार्थं प्रायश्चित्तविधिर्न  
 स्यादिति चेत् । न, यथा आहिताग्नेर्दृष्टदाहे निमित्ते सति 'अग्नये  
 क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपात्रं निर्वपेत्' इति इष्टिविधिस्तद्वद्वेगे नि-

स्मरणमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म क्षीयते तदर्थत्वादिति, इच्छत  
एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य क्षयः। 'सर्वं पाप्मानं तरति तरति  
ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-  
स्मृतिभ्यः । यत्तूक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति  
इति । तदसत्, दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोष\*निष्कृति-  
फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः । यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चि-  
त्तवद्दोषचयोद्देशेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र ब्रूमः । सगुणासु  
तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः  
पापनिवृत्तिश्च विद्यावत उच्यते, तयोश्चाविवक्षाकारणं ना-  
स्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्त्रासां फलमिति निश्ची-  
यते । निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्य-  
कर्त्रात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः । अश्लेष इति चागामिषु

मित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः । ननु विषम उप-  
न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोग्यत्वाच्च फलतया निमित्तमात्रत्वं  
दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मलिनः स्त्रायादितिवद्दोषपदस्य  
निवृत्तिद्वारा फलकारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते'  
इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतिश्चायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-  
मित्याह । अपि चेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'क्षीय-  
न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेर्ज्ञानस्तावकमात्रत्वादित्यर्थः । कर्मभोगानन्तरं  
देशकालान्तरे मोक्षो भविष्यति शास्त्रप्रामाण्यादित्याह । नेत्युच्यत  
इति । ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविरुद्धत्वाच्च तत्परा-  
नेकवाक्यानां स्तावकत्वायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति । एव  
मित्यादिना । पापक्रियातो पूर्वानुत्पत्तिरश्लेषः । सगुणब्रह्मविद्यायां  
अपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह । अथमपर इति । पूर्वोक्तं दूषयति ।

\* दोषनिर्घातकलेति बर्ध० कां० ।

कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अति-  
क्रान्तेषु तु यद्यपि मिथ्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेदे इव तथापि  
विद्यासामर्थ्यात् मिथ्याज्ञाननिवृत्तेस्तान्यपि प्रलीयन्त इत्याह,  
विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरीतं हि त्रिवि-  
धं कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता  
भोक्ता वाऽहमासं नेदानीं नापि भविष्यति काले इति ब्रह्म-  
विदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ह्यनादि-  
कालप्रवृत्तानां कर्मणां क्षयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च  
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनि-  
त्यत्वप्रसङ्गात् परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्मा-  
धिगमे दुरितक्षय इति स्थितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरघस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशौ

यदुक्तमिदं विना । विधिनियमशास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च  
कर्मणः फलशक्तौ प्रमाणतः शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशोपकारेण  
शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यशेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्या-  
सबाधकत्वात् स्वप्नदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजाग्रदबोधवदित्याह ।  
तथाप्यकर्त्रात्मबोधादिति । श्रुतार्थमेव युक्त्या द्रढयति । अश्लेष इति ।  
मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः, तन्नाशात् तद्विनाश इत्यर्थः । अध्यासा-  
भावे विददनुभवमाह । पूर्व्वेति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्म-  
क्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः ।  
मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सकृत्वाद्यपेक्षा, ज्ञानात् मुख्यं

ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-  
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणात्  
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्रियते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मण  
एवमघवदसंक्षेपो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि  
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धितप्रसङ्गात् । 'उभे उ द्वैवैष  
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रणा-  
शव्यपदेशात् अकर्त्तात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मचयस्य सुकृत-  
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-  
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पाप्मशब्दः पठ्यते तत्रापि तेनैव  
पुण्यमप्याकलितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निवृत्त्यफलत्वात् ।  
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पाप्मशब्दः 'नैनं सेतुमहोरात्रे तरतः'  
इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त  
इत्यविशेषेणैव प्रकृतेषु पाप्मशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति । तु श-  
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वोर्विद्यासामर्थ्यादक्षेप-  
विनाशसिद्धेरवश्यम्भाविनी विदूषः शरीरपाते मुक्तिरित्यव-  
धारयति ॥

क्षीयन्ते न वेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्  
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्तातिदेशं व्याचष्टे । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं  
पुण्यनाशकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं अनु-  
मानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्विशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-  
पाप्मानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।  
पापपुण्यक्षयपराधिकरणद्वयस्य फलमाह । पाते त्विति ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥१५॥

पूर्वयोरधिकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशोऽवधारितः, स किमविशेषेणारब्धकार्ययोरनारब्धकार्ययोश्च भवत्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । तत्र 'उभे उ द्वैवैष एतेन तरति' इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेणैव ज्ञय इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारब्धकार्ये एव लिति । अप्रवृत्ते फले एव पूर्वे जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मानि प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् क्षीयते नत्वारब्धकार्ये सामिभुक्तफले याभ्यामेतत् ब्रह्मज्ञानायतनं जन्म निमित्तं । कुत एतत्, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये' इति शरीरपातावधिकरणात् क्षेमप्राप्तेः, इतरथा हि ज्ञानादशेषकर्मक्षये सति स्थितिहेतुभावात् ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव क्षेममश्रूयते तत्र शरीरपातप्रतीक्षां नाचक्षीत । ननु वस्तुबलेनैवायमकर्त्रात्मबोधः कर्माणि क्षपयन् कथं कानिचित् क्षपयेत् कानिचिच्छोपेक्षेत, न हि समानेऽग्निबीजसम्पर्के केषाञ्चिद्बीजशक्तिः क्षीयते केषाञ्चिन्न क्षीयते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारब्धकार्ये एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयोक्तत्वं क्षीयन्ते चेत्-विशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेऽस्य संशयमाह । पूर्वयो-रिति । जीवन्मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, पूर्वसिद्धान्तन्यायेन पूर्वपक्षप्राप्तौ उक्तोत्सर्गतः कर्मक्षयः प्रारब्धान्यकर्मविषयेत्यपवादं सिद्धान्तयति । एवमिति । सामिशब्देऽर्द्धवाचकः, प्रारब्धाद्यावन्न विमुच्यते तावानेव विषम्बः, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रुत्यर्थः । देहपातावधिकारिणां तत्त्वविदां याज्ञवल्क्यादीनां देहधारण-

मिति । उच्यते, न तावदनाश्रित्यारम्भकार्यं कर्माश्रयं ज्ञानो-  
त्पत्तिरूपपद्यते, आश्रिते च तस्मिन् कुलालचक्रवत् प्रवृत्तवेग-  
स्याऽन्तराले प्रतिबन्धासम्भवाद्भवति वेगक्षयप्रतिपालनं, अक-  
र्मात्मत्वबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माण्युच्छिनन्ति,  
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं द्विचन्द्रादिज्ञानवत् संस्कारवशात्  
कश्चित्कालमनुवर्तत एव । अपि च नैवात्र विवदितव्यं ब्रह्मविदः  
कश्चित्कालं शरीरं ध्रियते न ध्रियत इति । कथं ह्येकस्य स्त्र-  
हृदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणस्यापरेण प्रतिक्षेपं शक्येत ।  
अतिसूतिषु च स्थितप्रज्ञलक्षणनिर्देशेनैतदेव निरुच्यते । त-  
स्मादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय इति  
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यस्यैषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, सोऽतिदेशः स-  
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि त्विति । तु-  
शब्द आशङ्कामपनुदति । यन्नित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

अतिसूतिजिज्ञासु प्रारम्भकर्मणस्तत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीव्यत्वाच्च  
प्राबल्यसिद्धेस्तत्प्रतिबद्धं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थं अविद्यांशं विक्षेपशक्त्याख्यं  
विद्यायावरकाविद्यांशं नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विक्षे-  
पकाविद्यालेश एव तत्संस्कारः । शिष्यान् प्रति जीवन्मुक्तौ स्थानुभव-  
माह । अपि च नैवेति ॥

अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् नश्यति न वेति  
सन्देहे उभे पुण्यपापे तरति इत्यविशेषश्रुतेर्नश्यतीत्याशङ्कोतरस्याऽ-  
पीदृक्तातिदेशस्य नित्याद्यतिरिक्तकाम्यपुण्यविषयत्वेनात्रापवादं सि-

तत्तत्कार्याद्यैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यन्तदेवास्य कार्यमित्यर्थः ।  
 कुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विलक्षणकार्यत्वात्  
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैष दोषः, ज्वरमरणकार्ययोरपि दधि-  
 विषयोर्गुडमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तद्वत् कर्मणो-  
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यलोपपत्तेः । नन्वनारभ्यो मोक्षः  
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः, आरादुपकारकत्वात्  
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-  
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।  
 न हि ब्रह्मविद् आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु  
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-  
 भिसन्धिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-  
 विषयं पुनरिदमस्येव विनाशवचनं किंविषयं वा वेदविनियोग-  
 वचनमेकेषां शाखिनां 'तस्य पुत्रा दायमुपर्यान्ति सुहृदः साधु-  
 कृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

ज्ञान्तयति । पुण्यस्थेत्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं नित्याद्यनुष्ठाना-  
 सिद्धिः पञ्चक्षानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तत्सि-  
 द्धिरिति विवेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्वं परमते-  
 नोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं समतमुक्तमिति मन्तव्यम् ।  
 अत एवेति ज्ञानादूर्ध्वं कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-  
 गुणविद्यायां कर्मसाहित्यं तृप्तिं प्रति भोजनस्य जाङ्गलेनेव दर्शितं,  
 सम्यति समुद्यविद्यापरत्वेन सूत्रस्याङ्गस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-  
 सूत्रार्थं गृह्णाति । किमित्यादिना ॥

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुकृत्या  
या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्त एकेषां  
आखिनां 'सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-  
मचवदश्लेषविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंश्लेषः इति । तथा  
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-  
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोराराचार्ययोः ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसमधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म  
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन कृतमुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वदा-  
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-  
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तज्जा-  
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपाश्रयविद्यासंयुक्तं केवलञ्चास्ति । 'य एवं  
विद्वान् यजति य एवं विद्वान् जुहोति य एवं विद्वाञ्छंसति य  
एवं विद्वानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत तेनोभौ  
कुरुतः यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद' [का०] इत्यादिवचनेभ्यो  
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तच्चेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-  
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं  
प्रतिपद्यते न केवलं उत विद्यासंयुक्तं केवलञ्चाविशेषेणेति ।

यत्पारम्पादन्यत् काम्यं पुण्यं पापञ्च तदेव विद्वत्सुहृद्विषयोः स्वस्व-  
मात्रजातीयं कर्म जनयति स्वयञ्च ज्ञानाग्नश्छति इति भावः ॥

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीव्य सवीजं संश्रय-  
मुक्ता पूर्वप्रश्नमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गस्यास्ति-



कुतः संशयः, 'तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-  
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विद्यासंयुक्तस्य चाग्नि-  
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । \*किं तावत् प्राप्तं, विद्यासंयुक्तमेव  
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविद्याशेषत्वं प्रतिपद्यते न विद्याविहीनं वि-  
द्योपेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विद्याविहीनात्, 'यद्दृष्टेव जुहोति  
तदहः पुनर्मृत्युमपजयति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

‘बुद्ध्या युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ।

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनञ्जय' ॥ [भ० गी०]

इत्यादिसूतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विद्ययेति  
हि सत्यमेतत् विद्यासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विद्याविहीनात्  
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विद्वानिव ब्राह्मणो विद्याविहीनात्  
ब्राह्मणात्, तथापि नात्यन्तमनपेक्षं विद्यारहितं कर्माऽग्नि-  
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति इत्य-  
त्राविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विद्याहेतुत्वेन श्रुतत्वात् । ननु विद्यासंयु-  
क्तस्याऽग्निहोत्रादेर्विद्याविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विद्यावि-  
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविद्याहेतुत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,  
विद्यासहायस्याग्निहोत्रादेर्विद्यानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-  
नादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणत्वातिशयो भविष्यति न तथा

हीनकर्मणो ज्ञानार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । भवतु  
विद्याविशिष्टस्य कर्मणो ज्ञानं प्रति शीघ्रकारित्वाख्यः कश्चिदतिशयो  
विद्यासामर्थ्यात् । नैतावता केवलस्य वैयर्थ्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

\* किं तावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यक्तं अग्निहोत्रादर्थपुस्तकयोर्भेदप्रतिपत्तिम् ।

विद्याविहीनस्येति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति'  
इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन अतस्याग्निहोत्रादेरनङ्गत्वं शक्यम-  
भ्युपगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेव विद्यया करोति अद्भ्योप-  
निषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विद्यासंयुक्तस्य कर्मणो-  
ऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन स्वकार्यं प्रति कश्चिदतिशयं  
ब्रुवाणा विद्याविहीनस्य तस्यैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं  
दर्शयति । कर्मणश्च वीर्यवत्त्वं तत् यत् सप्रयोजनसाधन-  
सहत्वं । तस्मात् विद्यासंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीन-  
होत्राभ्यमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मानि जन्मा-  
न्तरे च प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः कृतं यत् तत् यथासामर्थ्यं ब्रह्मा-  
धिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुद्वारेण ब्रह्माधिगम-  
कारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्याद्यन्तरङ्ग-  
कारणापेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते ॥ १८ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः,  
इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म सम्य-

न च तत्र श्रुतौ यज्ञादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया सङ्कोचो युक्तः ।  
हि यतः । 'यदेव विद्यया' इति श्रुतिः केवलस्याऽपि वीर्यवत्त्वं गमयति  
इति सिद्धान्तप्रश्रयार्थः ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते । तत्त्वविदत्र विषयः, स किं प्रा-  
व्यक्षयानन्तरं संसरत्युत नेति निमित्तभावाभावाभ्यां संशये सिद्धान्त-  
मुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धकर्मणः क्षयोक्तावारब्धस्य कथं क्षय

द्यते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पत्त्ये' इति 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चादप्यनुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोगशेषचपणं हि तच्चानुवृत्तिनिमित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चिदस्ति । नन्वपरः कर्माश्रयोऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न, तस्य दग्धबीजत्वात् । मिथ्याज्ञानावष्टम्भं हि कर्मान्तरं देहपाते उपभोगान्तरमारभते, तच्च मिथ्याज्ञानं \*सम्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साध्वेतदारब्धकार्यक्षये विदुषः कैवल्यमवश्यम्भावीति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

इत्याकाङ्क्षायामस्योत्थानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्त्ववित् संसरति संसारयोग्यत्वात् यथा देहपातात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धेतुसिद्धिः । यत्तु सञ्चितं कर्मान्तरं तन्न निमित्तं फलस्य, दग्धमूलत्वात् । आबद्यादयो हि क्षोभाः कर्मणस्तत्फलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'क्षोभमूलः कर्माश्रयः सति मूले तद्विपाकः' इति तच्च, मूलं ज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ भाष्यरत्नप्रभाषां चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।



वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुत्क्रान्तिक्रममाचष्टे, समाना हि विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति प्राचण-विषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । किमिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्पद्यत इति प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृह्यता भवति, इतरथा लक्षणा स्यात्, अतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा, तस्माद्वाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलोक्त्यनन्तरमुपासनफलं ब्रह्मलोकस्थं वक्तव्यं तच्चार्चिरादिमार्गप्राप्यं, मार्गप्राप्तिश्चेत्क्रान्ति-साध्या, तस्मादुपास्तिफलान्तिनात्क्रान्तिपादस्यास्य ध्यायसङ्गतिः । युक्तं चास्य पूर्वपादानन्तर्यं ज्ञानफलोक्त्यनन्तरं वक्तव्योपास्तिफलेनाक्षिप्तत्वात् इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्नेत्यत आह । समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अक्षत्वादिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो स्त्रियमाणस्येत्यर्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवायं मनसि प्रविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्दृष्टिर्मनसि  
सम्यक्षत इति । कथं वाग्दृष्टिरिति व्याख्यायते, यावता वाङ्मन-  
सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्तात् 'अवि-  
भागो वचनात्' [वे० सू० ४।२।१६।] इति । तस्मादत्र दृष्ट्युपशम-  
मात्रं विवक्षितमिति गम्यते । तत्त्वप्रलयविवक्षायां सर्वत्रैवावि-  
भागसाम्यात् किं परत्रैव विशिष्यादविभाग इति । तस्मादत्र  
दृष्ट्युपसंहारविवक्षायां वाग्दृष्टिः पूर्वमुपसंह्रियते, मनोदृष्टा-  
ववस्थितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-  
दृष्टेः पूर्वमुपसंहारो मनोदृष्टौ विद्यमानायां न तु वाच-  
एव दृष्टिमत्या मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।  
ननु श्रुतिसामर्थ्याद्वाच एवायं मनस्यप्ययो युक्त इत्युक्तं । नेत्याह,  
अतत्प्रकृतित्वात् । यस्य हि यत उत्पत्तिस्तस्य तत्र लयो न्यायो  
मृदीव शरावस्य । न च मनसो वागुत्पद्यत इति किञ्चन  
प्रमाणमस्ति । दृष्ट्युद्भवाभिभवौ त्वप्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-  
श्येते । पार्थिवेभ्यो हीन्यनेभ्यस्तैजसस्याग्नेर्दृष्टिरुद्भवति अप्सु

व्युत्पत्तिभ्यां करणतद्दृष्ट्योर्लयमानात् संशयः, पूर्वपक्षे करणानां स्वरूप-  
क्षयात् मृतमात्रस्य मुक्तिः, सिद्धान्ते तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने  
मनसि वाचस्तत्त्वलययोगेन व्यापारमात्रोपशमादिति विवेकः । सूत्रे-  
दृष्टिपदाध्याहारः कथमिति शङ्क्यते । कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रकृत्  
तत्त्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपलयं वक्ष्यति तद्गुणादिहाध्याहार उचितः  
अक्षस्याऽपि इन्द्रियलयसाम्ये वक्ष्यमाणविशेषोक्तयोगादिति समा-  
ध्यर्थः । प्रकृतावेव विकारलय इति न्यायविद्वद्वार्थं श्रुतिरपि न ब्रूते  
इति सिद्धान्तयति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्वा-

चोपशान्यति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे शब्दो वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्यत आह, शब्दाच्चेति । शब्दोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकल्पते, वृत्ति-  
वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्ततेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः’  
इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्पत्तिः श्रूयते,  
तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यव-  
स्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाच्छब्दोपपत्तेश्च  
वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणोन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां कर-  
णानां मनस्युपसंहाराविशेषे सति वाचः पृथक्यदृष्टं वा-  
ङ्मनसि सम्पद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्पद्यते’ इत्यत्र वृत्तिसम्पत्ति-  
विवचेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वितीयत्वं शब्दस्य वृत्तिर्वागिति व्युत्पत्त्या लक्षणाया वा सावकाशत्वमिति  
द्योतयितुं शब्दाच्चेत्युक्तम् ॥

वाच्यत्वं न्यायं चक्षुरादिव्यतिदिशति, अत एवेति । उपशान्तदेहौघ्य-  
स्तस्मादुत्क्रमणादृष्टं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य  
श्रुतिस्थस्य वृत्तिपरतयोपपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिलयस्त्वेदिवृत्तिर्हि वाङ्म-  
नसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणाना-  
मिति ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाक्यक्रमादर्थक्रमाच्चाधिकरणक्रमः श्रुति-

चापि वृत्तिसम्पत्तिरेव विवक्षिता उत वृत्तिमत्सम्पत्तिरिति  
 विचिकित्सायां वृत्तिमत्सम्पत्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुग्रहात्  
 तत्प्रकृतित्वोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपो-  
 मयः प्राण इत्यन्नयोनि मन आमनन्ति अब्येनिश्च प्राण-  
 मापश्चान्नमृजन्त' इति श्रुतिः । अतश्च यन्मनः प्राणे प्र-  
 लीयते अन्नमेव तदप्सु प्रलीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः  
 प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदप्यात्मगृहीतबा-  
 ह्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिद्वारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद्  
 वाक्यादवगन्तव्यं । तथा हि सुषुप्तोर्मुमुक्षोश्च प्राणवृत्तौ परि-  
 स्यन्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमो दृश्यते ।  
 न च मनसः स्वरूपाययः प्राणे सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् ।  
 ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नैतत् सारं, नहीदृशेन  
 प्रणालिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्पत्तुमर्हति । एवमपि  
 ह्यन्ने मनः सम्पद्येत अप्सु चान्नं अप्सवेव च प्राणः । न ह्येतस्मि-  
 न्नपि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्योऽङ्गो मनो जायत इति कि-  
 ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्मान्न मनसः प्राणे स्वरूपाययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधाद्वागिति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह  
 त्वत्वात्मकप्राणस्य अन्नात्मकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृतौ विकारलय इति न्या-  
 यानुग्रहात् मननश्रुतिर्बाध्येति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्वब-  
 न्नयोः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोक्तद्वयो  
 हिमघटयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-  
 ध्येति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रिय-  
 वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिलयेनैव प्राणे लीयत इत्यर्थः । एवमपीति । प्रा-

त्यय्येऽपि शब्देऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नात्यन्तिसूक्ष्मं तस्मिन् वृत्तिलयो न स्वरूपलय इति, इदमिदानीं प्राणस्तेजसीत्यत्र चिन्त्यते, किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा देहेन्द्रिय-पञ्चराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वात् प्राणस्य तेजस्येव सम्पत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्यायत्वादित्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । कुतः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्द्ध्वाच्छासी भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति' इति पञ्च-

शस्याविकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तस्मादिति प्राणस्य साक्षात्मानः प्रकृतिकत्वाभावान्मनःशब्दे वृत्तिं लक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्धं प्राणस्याऽपि वृत्तिलयमुप-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेषु संशयमुक्त्वा जीवे लयं विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । अत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्वं, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवलक्षकत्वमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवासनोपाधिक इत्यर्थः । तं जीवं प्रति प्राणानामुपगमनानुगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्वर्थः । यथा याज्ञेच्छावन्तं राजानं भूत्वा उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिग-



वृत्तेः प्राणस्याध्यक्षानुगामितां दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेत-  
रेषां प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वं प्राणा अनूत्क्रामन्ति इति । 'सवि-  
ज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्थान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मि-  
न्नपीतकरणग्रामस्य प्राणस्यावस्थानं गमयति । ननु 'प्राण-  
स्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकावापः क्रियते ।  
नैष दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्क्रमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तर-  
गतस्यापि च विशेषस्यापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि  
इति श्रुतिरित्यत आह ॥

\*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

स प्राणसंयुक्तोऽध्यक्षः तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु  
सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते इत्यवगन्तव्यं 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु  
चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणसंयुक्तस्या-

मिधुं जीवं सर्वं प्राणा आभिमुख्येनायान्तीत्युपगमः श्रुतः, तमुत्क्रान्तिमि-  
त्यनुगमनं श्रुतं । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह । सविज्ञान इति । जी-  
वस्य प्राप्तव्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहित-  
करणानां जीवे स्थितिर्भातीत्यर्थः । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यव्यवधानेन  
लयः श्रुतस्तथाप्युभयश्रुत्यनुग्रहाय प्राणो जीवे लीयते, जीवद्वारा  
च तदुपाधिषु तेजश्चादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थः । स्फुटीकरणार्थसूत्रं  
गृह्णाति । कथं तर्हि इति । न च लयं विनापि जीवं प्रत्युपगमादिसम्भ-  
वात् तेजःश्रुतिर्मुल्याऽस्त्विति वाच्यं, जीवं प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्यापार-  
त्वेन स्थितेरेवात्र लयत्वादिति भावः ॥

भूतेषु । जीवस्थितिः किं बलाद्वाख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे' [वे०  
सू० ४।२।३] इति सूत्रोदाहृतश्रुतिबलादित्याह । नन्वित्यादिना ।

\* भूतेषु तच्छ्रुतेरिति सु० ।

अथ सः । नैष दोषः । सोऽध्यक्ष इत्यध्यक्षस्यायन्तरात् उपसङ्गा-  
तत्वात् । योऽपि हि शुभ्रान्मयुरां गत्वा मधुरायाः पाटलि-  
पुलं व्रजति सोऽपि शुभ्रात् पाटलिपुलं यातीति शक्यते वदितुं ।  
तस्मात् प्राणस्तेजसि इति प्राणसंयुक्तस्याऽध्यक्षस्यैवेतत्तेजःसह-  
चरितेषु भूतेष्ववस्थानं । कथं तेजःसहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते ।  
यावतैकमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसि इत्यत आह ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेषावेलायां जीवोऽवति-  
ष्ठते कार्यस्य शरीरस्थानेकात्मकत्वदर्शनात् । दर्शयतश्चैतमर्थं  
प्रअप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' इति । तज्ज्ञाख्यातं 'आत्मक-  
त्वान्तु भूयस्त्वात्' इत्यत्र [वे० सू०] । अतिसूतो चैतमर्थं दर्शयतः ।  
श्रुतिः 'पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः'  
इत्याद्या । स्मृतिरपि-

'अण्वो मात्रा विनाशिन्यो दशार्धानान्तु याः सूताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं सम्भवत्यनुपूर्वशः' ॥ [मनु० १।२७]

इत्याद्या । ननु चोपसंहृतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तर-

प्राणस्य जीवद्वारा भूतप्राणैः दृष्टान्तमाह । योऽपि हीति । स्थूलदेहा-  
रम्भाय पक्षीकृतभूतान्यावश्यकानोति रंहत्यधिकरणे व्याख्यातं ॥

अख्यः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राज्ञोच्छादि-  
नाशिन्यः, दशार्धानां पञ्चानां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् ।  
जीवस्य भूताश्रयत्वं कर्माश्रयत्वश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य कर्मनिमित्त-  
त्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेत्यभयमविरुद्धमित्याह । ननु  
चेत्यादिना । तौ याज्ञवल्क्योक्तभागौ यज्जीवाधारमूचुस्तत्कर्मेति

प्रेषावेलायां 'कायन्तदा पुरुषो भवति' इत्युपक्रम्य श्रुत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह यत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यद्वातिग्रहसंज्ञकस्येन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता, इह पुनर्भूतोपादानादेहा-न्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं नत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्माद-विरोधः ॥

समाना चादृत्युपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सेयमुत्क्रान्तिः किं विददविदुषोः समाना किं वा विशेष-वति इति । विज्ञयानानां विशेषवति इति तावत् शास्त्रं । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रीयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्मादविदुषः एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानात् विदुष एवैषा भवेत् । न, स्वापादिवत् यथा-

श्रुतेर्वचनं, एवं बाह्येन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तिलयलाभात् ततो मनोवृत्तेः प्रागे लयः प्राणवृत्तेर्भूतोपहितजीवे लयः इत्युत्क्रान्तिव्यव-स्थोक्ता ॥

सा च सर्वप्राणिषु तुल्येत्याह । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रय-तो वाङ्मनसि इत्यविशेषश्रुतेर्विद्ययाऽमृतमश्रुत इति श्रुतेश्च संशय-माह । सेयमिति । विज्ञयानानां सन्दिहानानामित्यर्थः । पूर्वपक्षे सगुणब्रह्मविदसम्बन्धित्वमूत्क्रान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्ति

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम अग्नि-  
 शिषति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राणिसाधारणा  
 एव स्थापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-  
 यिषितवस्तुप्रतिपादनानुगुणेन, न तु विदुषो विशेषवन्तो  
 विधित्यन्ते, एवमियमप्युक्तान्तिर्महाजनगतैवानुकीर्त्यते, यस्यां  
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्तेजः सम्यद्यते स आत्मा  
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः ।  
 तस्मादविदुष एवैषेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । समाना चैषोक्तान्तिः  
 वाङ्मनसि इत्याद्या विददविदुषोरास्यत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,  
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभूतानि भूतसूक्ष्माणा-  
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहग्रहणमनुभवितुं संसरति, विदांस्तु ज्ञान-  
 प्रकाशितं मोक्षं नाडीद्वारमाश्रयते तदेतदास्यत्युपक्रमादित्यु-  
 क्तम् । नन्वमृतत्वं विदुषा प्राप्तव्यं न च तद्देशान्तरायत्तं तत्र  
 कुतो भूताश्रयत्वं स्यत्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते, अनुणेष्ट्य चेदम्,  
 अदग्ध्वाऽत्यन्तमविद्यादीन् क्लेशान्ऽपरविद्यासामर्थ्यादापेक्षिक-

उपासको मुक्तिमश्रुत इति फलं, सिद्धान्ते तूक्तान्तो ब्रह्मलोकभागेति  
 फलभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते । ननु विद्येत्यादिना । विद्यया-  
 ऽमृतमिति श्रुतिर्निर्गुणविषया परा न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति प्रति-  
 षेधोऽपि तद्विषयः । अतः सगुणविदोऽप्यज्ञस्यैवात्क्रान्तिरिति सिद्ध-  
 न्तयति । एवमिति । अतिमार्गस्तस्योपक्रमोऽर्चिःप्राप्तिस्ततः प्राप्तना  
 उत्क्रान्तिस्तुल्या तत उपासको मूर्द्धन्यनाडीद्वाराऽर्चिरादिमार्गं प्रा-  
 प्नोति नान्य इति विशेषः । यत्तु दहरोपासकस्यामृतत्वं श्रुतं 'तथोर्द्धमा-  
 यन्नमृतत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽस्य

ममृतत्वं प्रेक्ष्यते, सम्भवति तत्र सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न  
हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरुपपद्यते । तस्माददोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

‘तेजः परस्यां देवतायाम्’ इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्, ‘तद्यथा  
प्रकृतं तेजः साध्यञ्चं सप्राणं सकरणयामं भूतान्तरसहितं  
प्रयतः पुंसः परस्यां देवतायां सम्पद्यत’ इत्येतदुक्तं भवति ।  
कीदृशी पुनरियं सम्पत्तिः स्यादिति चिन्त्यते । तत्रात्यन्तिक  
एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तं, तत्प्रकृतिलोपपत्तेः । सर्वस्य  
हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं,  
तस्मादात्यन्तिकोऽयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तेज-  
आदि भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षात्  
सम्यग्ज्ञानविमिक्तादवतिष्ठते ।

‘योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं’ ॥ [भग०]

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवो-  
पाधिप्रत्यस्तमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्पद्येत, तत्र विधिशास्त्रं चान-

कङ्कष्यादेव ककुत्तिलुति’ इति भोजशब्कादित्वाह । अनुयोष्य चेद-  
मिति । उद्यदाह इति आतेरिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वोदाहृतोत्क्रान्तिकाव्यशेषं व्याख्याय त्रिङ्गाश्रयमश्व-  
भूतानां त्रिसात्त्वान्तिको ब्रह्मविद्यः उतानात्यन्तिक इति, तस्यस्यो-  
भयया दर्शनात् संशयमाह । कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकं  
अमृतत्वमित्युक्तं तदयुक्तं इत्याक्षेपात् सङ्गतिः, पूर्वपक्षोऽमृतमाश्रय

र्थकं स्यात्, विद्याशास्त्रञ्च । मिथ्याज्ञाननिमित्तस्य बन्धो न  
सम्यग्ज्ञानाद्भूते विस्मंसितुमर्हति । तस्मात् तत्प्रकृतित्वेऽपि सुषु-  
प्तिप्रसन्नयवत् बीजभावावशेषैवैषा सत्सम्पत्तिः ॥

सूक्ष्मं \*प्रमाणतश्च तथोपलभ्ये ॥ ९ ॥

तच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत  
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा  
हि नाडीनिष्क्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तच्च  
तनुत्वात् सञ्चारोपपत्तिः सूक्ष्मत्वाच्चाप्रतीघातोपपत्तिः । अत  
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वस्थैर्नोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वाच्चास्य स्थूलशरीरस्योपमर्देन दाहादि-  
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमुपसृज्यते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उक्त्वा ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैष उक्त्वा यमेतस्मिन् जीवच्छरीरे  
संस्पर्शेनोष्णिमानं विजानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याशास्त्रबलात् सावशेषकयसिद्धि-  
रिति विवेकः ॥

ननु लिङ्गात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा गतिः कुतो  
वा केनचिन्मूर्त्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आह ।  
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाणसौक्ष्म्याद्भूतिरनुद्भूतस्यार्थरूपवत्त्वात्संस्थात्वादप्रतिघातानुप-  
लब्धिरित्यर्थः ॥

तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोभोपलभ्यते  
जीवदवस्थायामेव तूपलभ्यते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्य-  
तिरिक्तव्यपाश्रय एवैष उच्येति । तथा च श्रुतिः ‘उष्ण एव जी-  
विष्यञ्जीतो मरिष्यन्’ इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

‘अमृतत्वञ्चानुपोष्य’ इत्यतो विशेषणादात्मन्तिकेऽमृतत्वे गत्यु-  
त्क्रान्त्यारभावोऽभ्युपगतः, तत्राऽपि केनचित्कारणेनोत्क्रान्तिमा-  
शङ्क्य प्रतिषेधति ‘अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आ-  
प्तकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन्  
ब्रह्मायेति’ इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न पर-  
ब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुत्क्रान्तिरस्ति इति चेन्नेत्युच्यते ।  
यतः शरीरादात्मन एष उत्क्रान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न  
शरीरात्, कथमवगम्यते ‘न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ति’  
इति, शाखान्तरे पञ्चमोपयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि  
षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

लिङ्गसद्भावे चोष्णलिङ्गकानुमानमाह । अस्यैव चेति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिपदेन दग्धाशेष-  
क्लेशस्य निर्गुणज्ञानिन उत्क्रान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्याच्चाक्षिप्य समा-  
धानाद्यवहितेनास्य सङ्गतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसा-  
रोक्त्यनन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रकरणार्थोऽयमशब्दः, आत्मकामत्वात् ।  
पूर्वोक्तान्दात्मवित्त्वादाप्तकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अन-  
भिध्यक्तान्तरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः अतएव हिष्कामरहितः

दिति च प्राधान्यादभ्युदयनिःश्रेयसाधिकृतो देहो सम्बध्यते न देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सदैव तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्देहादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥

नैतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादत्युत्क्रान्तिः प्रतिषेधस्य देहपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवात्क्रान्तिप्रतिषेध एकेषां समान्नाहृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्तभागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्याहोस्त्रिणेति' इत्यत्र 'नेति होवाच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपक्षं परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्यामाशङ्कायामत्रैव समवलीयन्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तत्सिद्धये 'स उच्छ्रयत्याभायत्याभातो मृतः श्रुते' इति सशब्दपरास्पष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समामनन्ति । देहस्य

ईदृशो योऽक्रामयमानस्तस्येत्यन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति पञ्चमीषष्ठीश्रुतिभ्यां सन्देहे सिद्धान्तिशङ्कानिरासपूर्वकं पूर्वपक्षयति । नेत्यादिना ॥

काण्वश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृत्यु सम्बन्धसामान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनशाखायां तस्मादित्यपादानत्वरूपविशेष उक्तो ग्राह्यस्तथा च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात् तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्तस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति इति ज्ञानवैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्सार्थक्यमाह । स्पष्टो हीति । अत्र पुरुषशब्दवाचे देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्दपरास्पष्टस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिधर्मकस्य जीवत्वायोगादि-



चेतानि स्तुर्न देहिनः, तस्मान्नान्यात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रान्त्यत्रैव समवलीयन्ते' इत्यायमेदोपचारेण देहापादानस्यैवोत्क्रामणस्य प्रतिषेधो यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्याख्येयं येषां पञ्चमीपाठः । येषान्तु षष्ठीपाठस्तेषां विदत्सम्बन्धिन्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः प्राप्ता न देहिनः । अपि च 'चक्षुष्टो वा मूर्द्धा वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति' इत्येवमविद्वद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्रामणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसंहृत्याऽविद्वत्कथां 'अथाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विद्वत्सं यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यवदेशः स्यात् । तस्मादविद्वद्विषये प्राप्तयोग्योत्क्रान्त्योर्विद्वद्विषये प्रति-

त्यर्थः । उच्यते बाह्यवायुपूरणादुद्भूते, आध्मायति आर्द्रभेरीवच्छब्दं करोतीत्यर्थः । येषां पञ्चमीपाठस्तेषां यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि देहदेहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं परामृश्य तदपादान एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं । तस्मान्नान्यादुक्तश्रुत्यास्य पाठस्यैकार्थत्वादिति योजना । इदानीं काण्वपाठस्यानुगुण्यमाह । येषान्तु षष्ठीपाठ इति सम्बन्धविशेषाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणात्प्रविशेऽत्रैव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वश्रुत्युक्तो ग्राह्यः न शाखान्तरस्य मपादानत्वं ग्राह्यं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधायोगादतो विद्वत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षायाच्चक्षुष्टो वा मूर्द्धा वेत्युक्तदेहप्रदेशा एव ग्राह्याः तथाचायमर्थः तस्य विदुषो भोगोपकरणात्मकाः प्राणाः देहप्रदेशेभ्यो नोत्क्रामन्ति इति, एवञ्च प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वं

षेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वाय । न च ब्रह्मविदः  
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रचीणकामकर्मण उत्क्रान्तिर्गतिर्वोपपद्यते  
निमित्ताभावात् । ‘अत्र ब्रह्म समश्नुते’ इति चैवंजातीयकाः  
श्रुतयो गत्युत्क्रान्त्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युत्क्रान्त्योरभावः ।

‘सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः’ ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते ‘शुकः किल वैयासकिर्मुमु-  
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतप्से पित्रा चानुगम्याहृतो भो इति  
प्रतिशुश्राव’ इति । न, सशरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेशप्रा-  
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, सर्वभूतदृश्यत्वाद्युपन्यासात्,  
न ह्यशरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तत्रै-  
वोपसंहृतम् ।

‘शुकस्तु मारुताच्छ्रीष्ठां गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत्’ ॥ इति ।

वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थं । सम्यगात्मभावेन  
भूतानि पश्यतः अपदस्य प्राप्यपदरहितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गे  
मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । स्मृत्यन्तर-  
विरोधं शङ्कते । ननु गतिरपीति । समुखविद्याबलेनैषा गतिरिति  
परिहरति । सशरीरस्येति । ननु तर्हि ‘तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेति’, ‘स  
एवैनान् ब्रह्म समयति’ इत्यादिश्रुतीनां का गतिस्तत्राह । गतीति ॥

तस्मादभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनाम्बु वि-  
षयमुपरिष्ठाद्वाख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोद्भियाणि भूतानि च पर-  
ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा  
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-  
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽस्तं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः  
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-  
त्मनोऽन्यथाऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-  
रापेक्षा पार्थिवार्थाः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-  
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं  
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्यद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिषेधेन विद्वत्कलानां  
प्राणादीनामत्रैव लय उक्तः तमुपजीव्य स किं तत्तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-  
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र  
साक्षात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'  
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये वदन्नादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा  
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः  
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं  
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशत्वं ।  
प्रतिष्ठा इति द्वितीयावज्जवचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।  
वस्तुगत्या विद्वत्दृष्ट्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठामु  
ल्लयोक्तिरविरोधा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह  
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ।

### अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्त्रिनिर्वशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छब्दवशेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् । तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्येते तामां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्यानिमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषतोपपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽयज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

शताधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिको परविद्यागता चिन्ता, सम्प्रति त्वपरविद्याविषयामेव चिन्तामनुवर्तयति । समाना चासृत्युपक्रमाद्विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिरित्युक्तं तमिदानीं सृत्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तलयमुपजीय लयस्य द्वेधादर्शनात् संशयमाह । स पुनरिति । मुख्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, अवशेषो मूलकारणे शक्त्यात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कलालयः सावशेषः कलालयत्वान्न सुषुप्तिवदिति पूर्वपक्षः । विमतो निरवशेषः विद्याकृतत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पलयवदिति युक्त्युपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥

तदोक्तोऽयज्वलनं । हृतेर्मार्गस्योपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्तं वक्तुं सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिकरणविषयमाह । तस्येति । स मुमूर्धु-

‘तस्योपसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मानं श्रोत्रं  
 आद्यतनं हृदयं च एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-  
 न्ववक्रामति’ [कौ० उ०] इति श्रुतेः । तदगज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-  
 रादिस्थानापादाना चोत्क्रान्तिः श्रूयते ‘तस्य ह्येतस्य हृदयस्यायं  
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्द्धा  
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति । सा किमनियमेनैव विद्व-  
 दविदुषोर्भवति अथास्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति  
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाचष्टे । समानेऽपि  
 हि विद्वदविदुषोर्हृदयायप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्द्ध-  
 स्थानादेव विद्वान् निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्यस्त्रितरे । कुतः  
 विद्यासामर्थ्यात् । यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-  
 दुत्क्रामेन्नैवात्कष्टं लोकं लभेत तत्रानर्थिकैव विद्या स्यात्,  
 तच्छेषगत्यनुस्यतियोगाच्च । विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यनाडी-  
 सम्बद्धा गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहिता तामभ्य-  
 स्यंस्तथैव प्रतिष्ठते इति युक्तम् । तस्माद्भृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्यायं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं  
 भाविकलस्फुरणं प्रद्योतनाख्यचक्षुष्टो वेद्यनियमश्रुतेस्तयोर्द्वयमायन्निति  
 विशेषश्रुतेस्तु संशयः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन केनचिद्द्वारेण  
 निर्गच्छति उत मूर्द्धन्यनाडीवेति, अत्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-  
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । वचनादविभागवदनियम  
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति । आचष्ट इति । येन केनचिन्मार्गेण निर्ग-  
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुसृतिविधेः केवला-  
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्वहं स्मृतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः ।  
 हार्दं ब्रह्म विश्वं नानाविधा अन्या नाड्यो अन्येषामित्यर्थः । सुषुम्ना-

समुपासितेनानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वान् मूर्द्धन्ययैव शता-  
धिकया शतादतिरिक्तया एकशततमया नाद्या निष्क्रामति  
इतराभिरितरे । तथा हि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति,  
'शतश्लेका च हृदयस्य नाद्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतेका ।  
तद्योर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति विष्वङ्मुन्या उत्क्रमणे भवन्ति'॥ इति ।

### रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अस्ति \* 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश' इति हार्दविद्या 'अथ यदि-  
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म' इत्युपक्रम्य विहिता ।  
तत्प्रक्रियायां 'अथ या एता हृदयस्य नाद्यः' इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं  
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्तोक्तं 'अथ यच्चैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-  
त्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्द्धमाक्रमते' इति । पुनश्चोक्तं 'तद्योर्द्ध-  
मायन्नऽमृतत्वमेति' इति । तस्मात् शताधिकया नाद्या निष्क्रा-  
मन् रश्म्यनुसारी निष्क्रामतीति गम्यते, तत् किमविशेषेणैवाह-  
नि रात्रौ वा म्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्विदहन्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतालुकगठाधस्तननासिकामध्यभि-  
त्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरैकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-  
सकस्येति स्थितम् ॥

रश्म्यनुसारी । प्रकरणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्म्यनुसारित्वं वि-  
षयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्क्रमणं यथा स्यादथ  
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैरश्मिभिरुत्क्रामतीत्यर्थः । अत्र सम्बन्धस्य  
कालविशेषाश्रयणाद्रात्रौ रश्म्यभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ।  
पूर्वाक्तनाडीसम्बद्धरश्मीनामत्रोपजीव्यत्वात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ

\* दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे इति वर्ध० नास्ति ।

संशये सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रश्म्यनुसारीति प्र-  
ज्ञायते ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्  
दर्शयति च ॥ १८ ॥

अस्त्यहनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्रश्म्यनु-  
सारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-  
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्, याव-  
द्देहभावो हि शिराकिरणसम्पर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः  
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता आभ्यो  
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सृप्ताः' इति । निदाघ-  
समये च निशाखपि किरणानुवृत्तिरूपलभ्यते, प्रतापादिकार्य-  
दर्शनात् । श्लोकानुवृत्तेस्तु दुर्लभ्यत्वमृत्वन्तररजनीषु शैशिरे-  
ष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरेवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव  
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्म्यनुसारेणोर्द्ध आ-

मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षाऽस्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा  
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणेति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्यादिना । शिरा नाड्यः  
प्रजायन्ते विस्तृता भवन्ति सृप्ताः सम्बद्धाः । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ  
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि हेमन्तादिरात्रिष्वोष्णोपलब्धिः  
स्यादित्यत आह । श्लोकेति । सविता राजावप्यहर्दधातीति धार-  
णाभिधानं श्लोकरूपस्य नुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ  
मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्द्धगतिः स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्दिवा मृत-  
विषयतया सङ्कोचः स्यादूर्द्धगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् ।

क्रमेण रश्मिनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्ष्योर्द्ध्वमाक्रमते यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्यैवेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणाऽपराधभावेण नोर्द्ध्वमाक्रमेत पाक्षिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-कालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीक्षेत । अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिसम्बन्धाहं शरीरं स्यात्, पाव-कादिसम्पर्कात् । 'स चावत् क्षिप्येन्न सत्तावदादित्यं गच्छति' इति च श्रुतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-न्दिवं रश्मिनुसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

\*अत एवोदीक्षानुपपत्तेः, अपाक्षिकफलत्वाच्च विद्याया अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि सिध्यमाणो विद्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसिद्धेर्भीमस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्क-तिमासान्तान्' इति च श्रुतेरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितीमासा-

न च प्रतीक्षयोर्द्ध्वगतिरिति वाच्यं, रश्म्युदयात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-वैयर्थ्यापातादप्रतीक्षाश्रुतिविरोधाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य रश्मिप्राप्त्या भटिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

एवं दक्षिणायणे मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न वेति विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेरुत्तरायणप्राशस्त्यशास्त्राच्च सन्देहे पूर्वोक्त-हेतून्तिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमाशङ्क्यापनुदति ।



शङ्कामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्विषया ।  
भीष्मस्य त्वत्तरायणप्रतिपालनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-  
दलब्धस्य च्छन्दमृत्युताख्यापनार्थञ्च । अतस्त्वर्थं वक्ष्यति 'आति-  
वाहिकास्तस्मिज्जात्' इति । ननु च-

‘यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिश्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ' ॥ इति-  
प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः स्मृतावनावृत्तये निय-  
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-  
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये  
स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगमाह्वो न श्रौते । अतो विषयभेदात्  
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु वि-  
ज्ञानेष्ववतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । अज्ञानामुत्तरायणे दैवान्मरणश्चेत् प्रशस्तमित्यभि-  
ज्ञाभिवन्दनरूपाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्ष्यान् षण्मासानिति  
अतिसूत्तरायणदेवतापरेति वक्ष्यते । तथा च देवतायाः सदा सत्त्वात्  
विद्यया दक्षिणायनकालेऽपि तत्प्राप्तिरविरुद्धेति भावः । स्मृतिबलात्  
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ॥

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनान्तु  
कालापेक्षा स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगी  
दहराद्युपासक एव स्मृत्यक्तः किं न स्यादित्यत आह । स्मार्ते चेति ।  
भगवदाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योगः 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं  
कर्म करोति यः । स सद्ग्यासी च योगी च' इति स्मृतेर्धारणापूर्वकोऽकर्त-

‘अग्निर्व्यातिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायनं ।

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनं’॥[मनु०] इति च  
श्रौतावेव देवयानपितृयाणौ प्रत्यभिज्ञायेते स्मृतावपीति ।  
उच्यते । ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्मृतौ कालप्रतिज्ञानात्  
विरोधमाशङ्क्यायं परिहार उक्तः । यदा पुनः स्मृतावपि  
अग्न्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कस्यिद्विरोध  
इति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमोसांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-  
पादकृतौ चतुर्थीध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साह्यं, ‘इन्द्रियाद्योन्नियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः ।  
ननु अतिस्मृत्योर्भिन्नार्थत्वमयुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ।  
नन्वभिरिति । कालायच्छिद्यं प्रति भिन्नार्थत्वमुक्तं । यदि तु श्रौतार्थ-  
प्रत्यभिज्ञया कालशब्दो देवतापरस्तर्ह्यकार्थमेवेति समाध्यर्थः । तस्मात्  
विद्यासामर्थ्यात् सर्वदेव दिङ्मतस्य उपासकस्य फलप्राप्तिरिति  
सिद्धम् ॥ \* ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-  
च्छारीरकमोसांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थीध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ ० ॥

ओम् परमात्मने नमः ।



अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

आद्यत्युपक्रमात् समानोत्क्रान्तिरित्युक्तं । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरे-  
ष्वनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिसम्बन्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिरुर्द्धं  
आक्रमते' इति । अर्चिरादिकैका \* 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषो-  
ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निर्लोकमागच्छति'  
इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽसृङ्गल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'  
इत्यपरा । 'सूर्यहारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-  
शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।  
तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सृतय इति, भिन्नप्रकरणस्थित-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्सार्थं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-  
मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । वृत्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य  
विषयं मार्गमाह । आद्यतीति । विरजा विरजसः निष्पाया इत्यर्थः ।  
अतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वं यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता  
तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते  
मार्गैक्यमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां  
भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्त्वस्मादयं मार्गस्त्वरया प्रापक

\* तेऽर्चिरभौति बर्ध० का० ।

ताद्विज्ञोपासनमेवनाच । अपि च 'अथैतैरेव रक्षिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपस्थिते, तत्रावचनञ्च पीड्यते 'स चावत्क्षिपेन्नस्मावदादित्यङ्गमिति' इति । तस्मादन्यान्यभिज्ञा एवैते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदधते । अर्चिरादिनेति । सर्वा ब्रह्म प्रेक्षुरर्चिरादिनैवाध्वना रंहतीति प्रतिजानीमहे । कुतः, तत्प्रथितेः । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'ये चामो अरण्ये अङ्गां सत्यमुपासते' इति विद्यान्तर्ग्रीलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आच्यते । स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्गतिरुच्यते तास्त्रेवेयमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु लन्यान्या आच्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते, भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिज्ञा एवैताः सृतयः सुः, एकैव तेषां सृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो कश्चित् केनचिद्विशेषणेनोपलक्षितेति वदामः, सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तेः । प्रकरणभेदेऽपि तु विद्यैकत्वे भवतीतरेतरविशेषणोपसंहारवद्गतिविशेषणानामप्युपसंहारः ।

इति युक्तं न मार्गैक्य इत्यर्थः । उपासनाभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं अविरुद्धमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेत्तद्विशेषश्रुतिरश्रुतगतिविद्याविषयेति मार्गभेदं शङ्कते । स्यादेतदिति । एकस्यैव मार्गस्थानेकान्तरगत्यादीनि विशेषणानित्युक्ते जायवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चेति समाध्वर्थः । गन्तव्यैक्यं विरुध्यति । तथाहीति । परावतो दीर्घायुषो हिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः सन्नाः संवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः व्यष्टिर्याप्तिः तां जभत इत्यर्थः । एवं गन्तव्यैक्यवत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक्य-

विद्याभेदेऽपि गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्गन्तव्याभेदाच्च गत्यभेद  
एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन्  
वसन्ति ज्ञाश्रुतीः समाः, सा वा ब्रह्मणो जितिर्था व्यष्टिर्ज्ञां जितिं  
जयति तां व्यष्टिं व्यञ्जते, तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्द-  
ति' इति [कौ० उ०] च तच्च तच्च तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिस्त्व-  
च्छरणं प्रदर्शयते । अत्वेतैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति ।  
नैव दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मींश्च  
प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादींश्च व्यावर्त्तयितुं । तस्माद्रश्मिसम्बन्ध  
सुवाच्यमवधारयते इति द्रष्टव्यं । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-  
मपि चैष्यार्थत्वान्नोपपद्यते यथा निमिषमात्रेणात्रागम्यत इति ।  
अपिच 'अथैतयोः पथोर्गं कतरेण च नेति मार्गद्वयभ्रष्टानां  
कष्टं तृतीयं स्थानमाचक्षाणा पितृयाण्यतिरिक्तमेकमेव देव-  
स्थानमर्चिरादिपर्वणं पन्थानं प्रथयति । भूयांसि चार्चिरा-  
दिश्रुतौ मार्गपर्वणि, अस्पीयांसि त्वन्यत्र, भूयसाञ्चानुगुण्ये-  
नास्पीयसाञ्च नयनं न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-  
प्रयितेरित्युक्तं ॥

निश्चयात् प्रकरणभेदेऽप्रयोजक इत्युक्तं सम्यक्त्वकारे त्वरावचनयो-  
र्गतिमाह । यत्किन्त्यादिना । राज्ञौ स्पष्टरश्म्यभावात् विदुषो रश्म्ययो-  
मप्राप्तौ तन्निरासार्थं यवकारो नान्यथावृत्त्यर्थः । यथा लौकिकमार्गे  
विषमस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गेणै  
लिङ्गमाह । अपि चेति । शुभमार्गवाङ्मले तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-  
दिति भावः । उत्तरमार्गेणैष्यार्चिरादिनेति विशेषण्ये को हेतुरित्यत  
आह । भूयांसीति ॥

### वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामितरेतरविशेषविशेष्यभाव इति तदेतत् सुहृद्भूत्वाऽऽचार्यो यथयति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकं' इति [१।३] कौषितकिनां देवयानः पन्थाः पच्यते । तत्रार्चिरग्नि-लोकशब्दौ तावदेकार्थौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र सन्निवेशक्रमः कश्चिदन्वेष्टव्यः, वायुस्त्वर्चिरादिवर्त्मन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थाने सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिसङ्गवन्ति अर्चिषोऽहरम् आपूर्यमाणपचमापूर्यमाणपचाद्यान् षडुदङ्केति मासां-स्तान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्'[कौ० उ०] इत्यत्र संवत्सरात् पराञ्चमादित्यादौ वाञ्छं वायुमभिसम्भवन्ति, कस्मात् अविशेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'स वायुलोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मांस्तौ-

उक्तं मार्गस्थैक्यमुपजीव्य पूर्वक्रममाह । वायुमब्दात् । अर्चिरादि-व्यस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकरणस्य तात्पर्यमुक्त्वा विशेषणमाह । स एतमिति । अत्राग्न्यनन्तरं पठितो वायु-विषयः । स किं अर्चिरात्मकाग्नेरनन्तर उत संवत्सरात् पर इति पाठाद्वक्ष्यमाणविशेषश्रुतेस्तु संशये सिद्धान्तमेवोपक्रमते । उच्यत इति । पुरुषः उपासकोऽस्मांस्तौकादेहात् प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरुषाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते छिद्रं करोति, तेन वायुदत्तेन रथचक्रच्छिद्रतुल्येन द्वारेणोर्द्धमादित्यं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं

कात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथ-  
चक्रस्य खण्डेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति  
[कौ०७०]। एतस्मादादित्यादायोः पूर्वत्वदर्शनादिशेषादब्दादि-  
त्ययोरन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः। कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-  
नादिशेषादर्चिषोऽनन्तरं वायुर्न निवेश्यते। नैषोऽस्ति विशेष इति  
वदामः। ननूदाहता श्रुतिः 'स एतं देवधानं पन्थानमापद्या-  
ग्निस्त्र्यलोकमागच्छति स वायुलोकम्' इति। उच्यते, केवलोऽत्र  
पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति।  
पदार्थोपदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते 'एतच्चैतच्च स गच्छति' इति।  
इतरत्र पुनर्वायुप्रप्तेन रथचक्रमात्रेण छिद्रेणोर्ध्वं आक्रम्यादि-  
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः। तस्मात् सूक्तमविशेषविशेषाभ्या-  
मिति। वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्यं'  
इति समामनन्ति, तत्रादित्यानन्तर्याय देवलोकादायुमभि-  
सम्भवेयुः। वायुमब्दादिति तु छान्दोग्यश्रुत्यपेक्षया। छा-  
न्दोग्यवाजसनेयकयोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः,

पूर्वपक्षमाह। कस्मात् पुनरिति। पाठबलादर्चिषोऽनन्तरो वायुरित्यर्थः।  
कौषीतकिनां पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाचो कश्चिच्छब्दोऽस्ति। कायवा-  
नान्तु तेनेतूर्ध्वं इति च शब्दाभ्यां क्रमनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-  
न्तार्थः। अत्रर्चिरादिमार्गे छान्दोग्यस्य संवत्सरपाठयोरब्दात् परत्वं,  
वाजिश्रुतिस्तु संवत्सरस्याश्रुतेः कथमब्दात् परो वायुरित्यत आह।  
वाजेति। तर्हि देवलोकादायुमिति सूत्रं स्यादित्यत आह। वायुम-  
ब्दादिति त्विति। संवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं संवत्सरात्  
परो देवलोकस्ततः परो वायुर्वायोः पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमे-

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावप्युभयत्र यद्यित्यौ, तत्रापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्तव्यं ॥

तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उपरिष्ठात् वरुणलोकमित्ययं वरुणः सम्बध्यते । अस्ति हि सम्बन्धो विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशाखा विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घोषाः जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती स्थानान्तराभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव निवेशः । वैशेषिकस्थानाभावात् विद्युच्चान्याऽर्चिरादौ वर्त्मनि ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु वायुपरं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौषीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वनन्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गे स्थानमाह । तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपर्वत्वेन सम्बध्यते न वेति सन्देहेऽर्चिर्घोऽह्निरित्यादि पञ्चन्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गपर्वतया विरुद्धत्वाद्वा-योरिव स्थानविशेषश्रुत्यभावादलब्धस्थानो वरुणादिर्न सम्बध्यत इति सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मानमाह । विद्योतत इति । वरुणस्याब्दारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकानामन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजापत्योः क्रम इत्यर्थः ॥



### आतिवाहिकस्तस्मिन्नात् ॥ ४ ॥

तेष्वेवार्चिरादिषु संशयः, किमेतानि मार्गचिह्नान्यत भोग-  
भूमयोऽथवा नेतारो गन्तव्यमिति । तत्र मार्गलक्षणभूता  
अर्चिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा  
हि कश्चिल्लोके ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासमानोऽनुश्रियते गच्छेत्-  
स्वममुं गिरिं ततो न्ययोधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरं  
वा प्राप्स्यसि इति । एवमिहाप्यर्चिषोऽहरज्ज आपूर्यमाणपत्त-  
नित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि  
लोकशब्देनाग्न्यादीनुपबध्नाति 'अग्निलोकमागच्छति' इत्यादि ।  
लोकशब्दस्य प्राणिनां भोगायतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-  
तृल्लोको देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अहोरात्रेषु तेषु  
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मान्नातिवाहिका अर्चिराद-  
यः । अचेतनत्वादपि एतेषामातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-  
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गेष्वतिवाह्या-  
नतिवाहयन्ति इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवैते भवि-

एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति । आतिवाहिकस्त-  
स्मिन्नात् । चिह्ननिर्देशसाम्यात् लोकशब्दान्नेष्टव्यलिङ्गाच्च संशयः । आद्य-  
पक्षद्वयं पूर्वपक्षः अर्चिरादयो विद्युदन्ताच्चेतना नेतारस्त्वामानवपुरुषेण  
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-  
श्रुत्यमानवस्यास्तु नेष्टत्वं नार्चिरादीनामिति शङ्कते । तद्वचनमिति ।  
पुरुषस्यामानवत्वं नेष्टत्वच्चेत्युभयपरत्वे वाक्यभेदः स्यादतोऽर्चिरादिपदै-  
र्नेतार एव मानवाः प्रकृताः प्रकटयवन्तात् विद्युदन्तारं मानवस्य नेतुः

तुमर्हन्ति । कुतः तस्मिन्नात् । तथा हि 'चन्द्रमसो विद्युतं तत्  
पुरुषोऽमानवः च एतान् मज्जा गमयति' इति सिद्धवद्गमयित्वं  
दर्शयति । \*यावद्वचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तद्वचनं तद्वि-  
षयमेवोपचीणमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रपरत्वा-  
द्विशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च  
मानवास्ततो युक्तं तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषणममानव इति ।  
ननु लिङ्गमात्रमगमकं न्यायाभावात् । नैष दोषः ॥

उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावदर्थिरादिमार्गमास्ते देहवियोगात् संपिण्डितक-  
रणयामा इत्यस्वतन्त्राः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वादस्वातन्त्र्यं  
इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनस्चेतनादेवताविवेधा अतियात्रायां  
नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपि-  
ण्डितकरणयामाः परप्रयुक्तवर्त्मानो भवन्ति । अनवस्थित-  
वादयर्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वोपपत्तिः । न हि रात्रौ  
प्रेतस्थाहःस्वरूपाभिसम्भव उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति  
इत्युक्तमधस्तात् । भ्रुवत्वात् देवतात्मनां नाद्यं दोषो भवति ।

प्राप्तौ प्रकरणप्राप्तेनेहत्वानुवादेनामानवत्वमनेकमेव प्रतिपाद्यत इति  
बलवन्मिथ्याह । नेति । नेहप्रकरणानङ्गीकारे मानवः पुरुषो गमय-  
तीति वाक्यं भिद्येत अमानवत्वं नेहत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेहत्वा-  
नुवादलिङ्गस्यानुयाहकन्यायपरं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ।

यद्यनेतारोऽचेतना एवार्चिरादयः तर्हि मार्गतद्वन्द्वोद्यमयोरपि  
व्यामोहादज्ञत्वादूर्द्धगतिर्न स्यादतः स्वयं प्रलयशून्यचेतनान्तरेण नेह

\* यावदित्यादि न्यायादित्यक्तं वर्ध० पु० नास्ति ।

अर्चिरादिशब्दता चैषामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । ‘अर्चिषो-  
ऽहः’ इत्यादिनिर्देशस्त्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा  
हेतुनाऽहरभिसम्भवन्ति अज्ञा हेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा  
च लोकप्रसिद्धेष्वातिवाहिकेष्वेवंजातीयक उपदेशो दृश्यते  
गच्छत्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिंहं ततः कृष्णगुप्तं इति ।  
अपि चोपक्रमे ‘तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति’ इति सम्बन्धमात्रमुक्तं न  
सम्बन्धविशेषः कश्चित् । उपसंहारे तु ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’  
इति सम्बन्धविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकलक्षण उक्तः, तेन स  
एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणयामत्वादेव च  
गन्तृणां न तत्र भोगसम्भवः । लोकशब्दस्तु अनुपभुञ्जानेष्वपि  
गन्तृषु गमयितुं शक्यते अन्येषां तल्लोकवासिनां भोगभूमि-  
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-  
स्वामिकं लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति-  
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भवः, विद्युतो ह्यधिवरुणादय  
उपचिन्ताः । विद्युतश्चानन्तरमाब्रह्मप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य  
गमयितृत्वं श्रुतमित्यत उत्तरं पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुग्रहानुसिद्धेर्नेष्टत्वसिद्धेरुक्तलिङ्गन्यायोपेतमिति  
सूत्रार्थः । पूर्वपक्षद्वयं दूषयति । अनर्वास्थितत्वादित्यादिना । अर्चिर-  
हरादीनामस्थिरत्वाद्वाद्यादौ मृतस्य प्रतीक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न मार्ग-  
चिह्नत्वं भोग्यत्वं वा, देवतात्वे त्वस्थिरत्वदोषो नास्तीत्यर्थः । यत्तूप-  
देशस्त्वारस्याच्चिह्नत्वं भातीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-  
नेष्टत्वसंशयाच्च ब्राह्मणशेषाग्निर्भोग्य इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-  
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तन्नैत्याह । संपिण्डितेति । सूत्रान्तरं गृह्णाति ।  
कथं पुनरिति ॥

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिसम्भवनादूर्ध्वं, विद्युदनन्तरवर्तिनैवामानवेन पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति इत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'स एतान् ब्रह्मलोकं गमयति' इति तस्यैव गमयितृत्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यैवाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनुयाहकाः इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिषाहिका देवतात्मानोऽर्चिरादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्स्यते, किं कार्यमपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति । कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेश्च । तत्र कार्यमेव सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिराचार्यो मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशत्वात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तृत्वं

अमानवो विद्युल्लोकमागतो वैद्युतस्तेनेत्यर्थः । श्रुतौ तु वैद्युताल्लोकादित्यर्थः । श्रुत्वा वरुणादीनां नेष्टत्वाभावेऽप्यनुयाहकत्वेन मार्गान्तर्भाव इति भावः ॥

एवं सार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुख्यार्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्ते भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वमत-

गन्तव्यत्वं गतिर्वाऽवकल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-  
न्तव्यत्वं ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

‘ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो  
वसन्ति’ इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयैव गति-  
रित्यवगम्यते । न हि ब्रह्मवचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मण्यव-  
कल्पते । कार्यं त्ववस्थाभेदोपपत्तेः सम्भवति ब्रह्मवचनं । लोक-  
श्रुतिरपि विकारगेचरायामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-  
मावाञ्छसी, गौणी त्वन्यत्र ‘ब्रह्मैव लोक एष सखाट्’ इत्यादिषु ।  
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाञ्जसः  
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि  
ब्रह्मशब्दो नोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेति  
प्रतिष्ठापितमित्यत्रोच्यते ॥

\* सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

स्यापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मण्यस्तु प्रत्य-  
क्तात् कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ॥

ब्रह्मलोकेष्विति ब्रह्मवचनलोकशब्दाधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य  
परस्मादावृत्तत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-  
ब्रह्मणि भोग्यत्वापचारादौणी लोकश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन  
कारणवाचिना कार्यं लक्ष्यते गन्तव्यत्वन्यायेनेतद्वचनान्तरकश्रुत्य-  
नुग्रहाय न चानावृत्तिनिष्ठात् परस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्या निष्क-  
स्यान्यथासिद्धेरिति भावः ॥

[\* सामीप्यादिति, कार्यान्य इति च सूत्रद्वयं स्पष्टत्वात् व्याख्यातं ॥]

तु शब्द आशङ्क्याव्यावृत्त्यर्थः । परब्रह्मसामीप्यादपरस्य ब्रह्मणस्तस्मिन्नपि ब्रह्मशब्दप्रयोगो न विरुध्यते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिसम्बन्धात् कश्चित् कैश्चिदिकारधर्मैर्मनोमयत्वादिभिरुपासनाद्योपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं लभ्यते । न हि परस्मात् ब्रह्मणोऽन्यत्र कश्चित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थितानामनावृत्तिं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति तयोर्द्धमाद्यक्षमत्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सद्वातः परमभि-  
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रत्ययप्रत्युपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सद्वातः परं परिशुद्धं विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगन्तव्या । न ह्यञ्जस्यैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

सृतेष्व ॥ ११ ॥

सृतिरप्येतमर्थमनुजानाति—

प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्थान्ते स-  
मष्टिलिङ्गशरीररूपविकारावसाने ब्रह्मलोकनिवासिनः कृतात्मानः

‘ब्रह्मस्य रूपं ते सर्वं संप्राप्ते प्रतिपद्यते ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं’ ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः-  
पुनः पूर्वपक्षमाशङ्क्यायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः ‘कार्ये वादरिः’  
इत्यादिनेति, स इदानीं सूत्रैरेवोपप्रदर्श्यते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ह्याचार्यः ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’ इत्यत्र परमेव  
ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म  
ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनं गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुखे  
संप्रत्ययो भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति’ इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं  
दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्ये, विना-  
शित्वात् कार्यस्य । ‘अथ यत्रान्यत् पश्यति तदल्पं तन्मार्त्यम्’ इति  
वचनात् । परविषयैव चैषा गतिः कठवल्लीषु पद्यते, न हि

शुद्धधियस्तत्रोत्पन्नसम्यग्बुद्धयः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमानेन सह परं पदं  
प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरुक्तपूर्वपक्षमाह ।  
कः पुनरित्यादिना ॥

दहरविद्यायां कठवल्लीषु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति  
गतिर्दर्शिता ॥

एवं ब्रह्मश्रुत्यमृतत्वनिष्ठाभ्यां प्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तं,

तच्च विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्यत्र धर्मादन्वयकधर्मत्' इति परस्यैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापतेः सभां वेष्ट प्रपद्ये' इति, नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसन्धिः । 'नामरूपयोर्निर्वर्द्धितत्वेऽदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् 'यष्टोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्मात् प्रतिममस्ति यस्य नाम महद्यष्टः' इति च परस्यैव ब्रह्मणो यष्टो-नामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेष्टप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या हार्दविद्यायामुदिता 'तदपरजिता पूर्वब्रह्मणः प्रभुविमितं हिरण्यमम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वान्मार्गापेक्षताऽवस्ययते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पचान्तरं । तावेतौ द्वौ पचा-वाचार्येण सूचितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरेकः, मुख्यत्वादिभिर-परः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितुं

संप्रति प्रजापतेः सभां वेष्ट प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरणकाले कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति । न च कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात् यष्टःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्ध्या यष्टःपदेनात्मोक्तिर्यष्ट आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यष्टो विशां यष्ट इति सार्वत्र्यलिङ्गाच्च परप्राप्तिसङ्कल्पश्च वाच्य-मित्यर्थः । अस्तु वेष्टप्रतिपत्तिश्चा परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मण्येके विद्याविहीनैव पराजिता पूरन्ति ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभुना विमितं निर्मितं हिरण्यं वेष्टास्ति तत् प्रतिपद्यते ।



न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो  
 व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । न ह्यसत्यपि सम्भवे मुख्यस्यै-  
 वार्थस्य ग्रहणमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते । परविद्याप्रक-  
 रणेऽपि च तत्सुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-  
 श्वकृन्त्या उत्क्रमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजगम्यतेः सर्वां वेक्ष प्रतिपद्ये'  
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसन्धिर्न विरु-  
 द्ध्यते । अगुणेऽपि ब्रह्माणि च सर्वात्मत्वकीर्तनं 'सर्वकर्मा सर्वकामः'  
 इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।  
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-  
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुरुध्यमानाः परविषया एव गति-  
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं, गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,  
 'यत् सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकञ्च परं ब्रह्म' 'आकाशवत् सर्व-

विद्वानिति दहरविद्योयो गतिपूर्विकस्य वेक्षप्रामिषक्ता तेन पर-  
 ब्रह्मण्यपि वेक्षप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्वृत्तिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-  
 त्यर्थः । किञ्च पद गताविति धातुपाठात् वेक्ष प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-  
 पेक्षा भातीत्याह । पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।  
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति त्रुटिकर्तुमुक्तमते । ताविति । ब्रह्मशब्द-  
 मुख्यत्वादिहेतुनामाभासत्वं स्फुटयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-  
 लोकोऽस्त्विति बहुवचनादेः सङ्ख्यादेव गन्तादिदिश्यभोगश्रुतेश्च पर-  
 ब्रह्मण्यसम्भवान्मुख्यार्थत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्वै सत्यज्ञान परब्रह्म-  
 परञ्च ब्रह्मेत्यादिभूतिषु प्रयोगसाध्याद् ब्रह्मशब्द उभयत्र रूढतया  
 मुख्य इव तथापि पूर्वं परब्रह्मवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य ज्ञाभाद-  
 परब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकार-  
 वशादिति परविषयेति तच्चाह । पदेति । यथा विद्यासंबद्धसुषुप्ता

गतस्य स्थितिः' 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' 'यच्चात्मा सर्वज्ञः' 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं वरिष्ठम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-  
विशेषं, तस्य गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । न हि गतमेव  
गम्येत, अन्यो ह्यन्यद्गच्छति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके  
गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्टा, यथा पृथिवीस्य  
एव पृथिवीं देशान्तरद्वारेण गच्छति तथाऽनन्यत्वेऽपि बा-  
लस्य कालान्तरविशिष्टं वार्द्धक्यं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,  
तदत् ब्रह्मणोऽपि सर्वशक्त्युपेतत्वात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-  
दिति । न, प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्क्रियं  
शान्तं निरवयवं निरञ्जनम्' 'अखलमनखद्वलमजमदीर्घं'  
'स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-  
मरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'स एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिसूति-  
न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं  
शक्यते, येन भूप्रदेशवयोऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।  
भवयसोस्तु । प्रदेशावस्थादिविशेषयोगादुपपद्यते देशकाल-

स्तुत्यर्थं तदसम्बन्धनाद्यन्तरकीर्तनं । तथा परविद्यास्तुत्यर्थं तत्प्रकर-  
णेऽप्यपरविद्याश्रय इति कीर्तनं युज्यते, गतिं विनापि हि परविद्या  
निरतिशयफला तस्यान्वपरविद्याफलगतिसाध्यमन्तर्भवति इति स्तुति-  
लाभादित्यर्थः । यदप्युक्तं प्रातिसङ्ख्योऽपि प्रवृत्तपरविषय इति  
तन्नेत्याह । प्रजापतेरिति । प्रजापतिसभावेष्मश्रुतिभिस्तत्सङ्ख्यावक्त-  
वाक्येन च प्रकरणं बाध्यं, यशोऽहमिति सार्वभौम्यं तूपासनार्थमपर-  
ब्रह्मण्यपि युज्यत इत्यर्थः । स्वप्नमुक्त्वा परमतं दूषयति । केचिदि-  
त्यादिना । सर्वगतस्य स्वात्मभूतस्यापि ब्रह्मणः संसारदेशत् देशा-

विशिष्टा गन्तव्यता । जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरनेक-  
शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थ-  
त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमनन्यार्थत्वमिति चेत् । न,  
तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । मृदादिदृष्टान्तैर्हि सतो ब्रह्मण  
एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नेत्य-  
त्त्यादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात् पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-  
शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितराशामिति ।  
उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्या-  
त्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कचिदाका-  
ङ्क्षोपजायते पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । 'तत्र क्षे मोहः कः  
शोक एकत्वमनुपश्यतः' 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि' 'विद्वान् न  
विभेति क्षुतश्च न' 'एतं ह वाच न तपति किमहं साधु नाकरवं

न्तरेण तत्कालात् कालान्तरेण विशिष्टतया गन्तव्यं स्यादिति पृथिवी-  
वयोदृष्टान्ताभ्यां शङ्कते । नन्विति । यत्नं विनैव प्राप्तत्वमनन्यत्वं, अ-  
वस्थातइतोरभेदात् स्वात्मभूतत्वं । ननु युक्तं भूवयसोः प्राप्तेरपि  
देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तृभिन्नत्वात्, ब्रह्मणस्तु  
गन्तृभिन्नस्य कथं गन्तव्यत्वं तत्राह । सर्वशक्ति इति । या प्राप्ता भूः  
सा गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तं इति कुतः प्राप्तस्य  
गन्तव्यता वयसोऽपि कालान्तरेऽभित्यक्तिमात्रं नागन्तव्यत्वमिति वस्तु-  
मितिः, अङ्गीकृत्य विशिष्टभूवयसोर्गन्तव्यतां परब्रह्मणो देशकालवैशि-  
ष्ट्याभावात् कथञ्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । नेत्यादिना । अनादिमत् परं  
ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिर्दृश्यविशेषस्य दृशि कल्पितत्वाद् दृगात्मने निर्विशे-  
षितेति न्यायः । सगुणमिव ब्रह्म सूत्रात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषन्तु  
नास्त्येवेति शङ्कते । जगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं माना-

किमहं वाप्यमकरवम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथैव च विदुषां तुल्य-  
 नुभवादिदर्शनात् विकारानृताभिसन्ध्यपवादाच्च 'मृद्येतः च  
 मृत्युमाप्नोति य इह नाशेव म्रियति' इति । अतो न विशेष-  
 निराकरणश्रुतीनामन्यशेषत्वमवगन्तुं शक्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-  
 तीनां निराकाङ्क्षार्थत्वप्रतिपादनसामर्थ्यमस्ति, प्रत्यक्षन्तु तासां-  
 मन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथा हि 'तत्रैतच्छुक्लमुत्पत्तितं शेषं  
 विजानीहि नेदममूलं भविष्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य  
 जगन्मूलस्य विज्ञेयत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि  
 जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रचक्ष्यभिसंविजन्ति तद्वि-  
 जिज्ञाषस्य तद्ब्रह्म' इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैकात्म्याव-  
 गमपरत्वात् नानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः, अतश्च गन्तव्यत्वानुप-  
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रान्तिं ब्रह्मैव खन् ब्रह्मस्येति'  
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं निवारयति । तद्व्याख्यातं  
 'स्यष्टौ ह्येकेषाम्' इत्यत्र । गतिकल्पनाद्याश्च गन्ता जीवो गन्त-  
 व्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारोऽन्यो वा ततः स्यात् अत्यन्ततादा-  
 त्व्ये गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते यद्येक-  
 देशस्तेनैकदेशिना नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते ।

भावात् सविशेषश्रुतिविरोधाद्वा नाद्य इत्याह । नेति । द्वितीयं शङ्कते ।  
 उत्पत्त्यादिति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिशेषत्वात् न विरोध  
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।  
 कस्मादिति । तासां स्वार्थे फलवत्त्वेन निराकाङ्क्षत्वात् शेषिता विशेष-  
 श्रुतीनां तत्फलत्वात् निवेध्य विशेषसमर्पणादिद्वारेण शेषत्वं फलवत्  
 सन्निधावफलं तदङ्गमिति न्यायादित्याह । उच्यत इत्यादिना । न

एकदेशैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपन्ना, निरवयवत्वप्र-  
सिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं, विकारेणापि विकारिणोऽप्यनि-  
त्यप्राप्तत्वात् । न हि घटो मृदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परि-  
त्यागेऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वात्  
ब्रह्मणः संसारगमनमप्यनवकृतं । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः  
सोऽणुर्यापी मध्यमपरिमाणो वा भवितुमर्हति । व्यापित्वे गम-  
नानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि  
कृत्स्नशरीरवेदनानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमा-  
णत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्चान्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि'  
इत्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि समानो  
दोषः । विकारावयवयोस्तद्वतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न,  
मुखैकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्माद्यप्रसङ्गः संसा-  
द्यात्मत्वानिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गः ब्रह्मात्म-  
त्वानभ्युपगमात् । यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते नित्यनैमित्तिकानि  
कर्माण्यनुष्ठीयन्ते प्रत्यवायानुत्पत्तये, काम्यानि प्रतिषिद्धानि  
च परिह्रियन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् शेषता किन्तु श्रुत्याऽपीत्याह । प्रत्यक्षनिवृत्तिः । तत्र मूल-  
कारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमुत्पन्नमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन  
सन्मुखमन्विष्येतुपसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं छान्दोग्ये तथा तैत्ति-  
रीयकेऽपि जगज्जन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण्य एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः सृष्टि-  
श्रुतीनां श्रुत्यैव निर्विशेषधीश्वरेता भावीत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो निर्वि-  
शेषत्वात् न गन्तव्यमिति प्रकृतमाह । एवमिति । सृष्टनिषेधाच्च  
परस्य न गन्तव्यतयाह । न तस्येति । एवं गन्तव्यालोचनया गतिं निरस्य

कर्माण्युपभोगेनैव क्षयन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्ध्वं दे-  
हान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं  
विनापि ब्रह्मात्मतयैवं वृत्तस्य सेत्यति इति । तदसत्, प्रमा-  
णाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थं  
इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनोषया त्वेतत् तर्कितं यस्मात्  
कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भविष्यति  
इति । न चैतत् तर्कयितुं शक्यते निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञान-  
त्वात् । बहूनि कर्माणि जात्यन्तरसंज्ञितानि इष्टानिष्टविपा-  
कान्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विरुद्धफलानां युगप-  
दुपभोगासम्भवात् कानिचिन्नभावसराणीदं जन्म निर्मिमते  
कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षायासत इत्यतस्तेषामव-  
शिष्टानां सांप्रतेनोपभोगेन क्षयणासम्भवात् न यथावर्णित-  
चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देहान्तरनिमित्ताभावः शक्यते  
निश्चेतुं कर्मशेषसङ्गावशिद्धिश्च । 'तद्य इह रमणीयचरणाः ततः  
शेषेण' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तालोचनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदाभेदेन  
द्वौ कल्पावत्यन्तभेदस्तृतीयः कल्पः । गन्वत्यन्ताभेदकल्पः किमिति नोक्त-  
स्तत्राह । अत्यन्तेति । कल्पत्रये किं दूषणमिति एवमुच्यते । यद्येवमिति ।  
कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकाराव-  
यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वात् जीवानां गत्यागती न स्यातां ।  
न ह्यवकाशित्वात्तूष्णपाथायस्य योर्मयूष्णपाथायावयवयोश्च कनमस्ति इत्यर्थः ।  
अस्माकन्वक्ष्यामात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागतिविवक्षित इति भावः । ह-  
तीयकल्पमनूय विकल्प्य दूषयति । अथेत्यादिना । अर्धभेदश्रुतिविरोध-

तेषां शेषकाणि भविष्यन्ति इति । तत्र, विरोधाभावात् ।  
 सति हि विरोधे शेषशेषकभावो भवति न च जन्मान्तरसञ्चि-  
 तानां सुकृतानां नित्यनैमित्तिकैरसि विरोधः, शुद्धिरूपत्वा-  
 विशेषात् । दुरितानां त्वशुद्धिरूपत्वात् सति हि विरोधे  
 भवतु शेषणं । न तु तावता देहान्तरनिमित्ताभावसिद्धिः ।  
 सुकृतनिमित्तत्वोपपत्तेः दुस्वरितस्थाप्यशेषपणानवगमात् ।  
 न च नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात् प्रत्यवायानुत्पत्तिमात्रं न  
 पुनः फलान्तरोत्पत्तिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्थाप्यनु-  
 निष्पादिनः सम्भवात् । स्मरति ह्यापस्तम्भः । तद्यथा 'आग्ने  
 फलार्थे निर्मिते ह्यायान्भवन्नुत्पद्येते एवं धर्मश्च चर्चमाण-  
 मर्थाः समुत्पद्यन्ते' इति । नचासति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्य-  
 प्रतिषिद्धवर्जनं जन्मप्रापणान्तराले केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,  
 सुनिपुणानामपि सुस्मापराधदर्शनात् । संशयितव्यं तु भवति  
 तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने  
 ज्ञानगम्ये ब्रह्मात्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावस्यात्मनः कैवल्यमा-  
 काङ्क्षितुं शक्यं अन्यौष्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । स्या-

रूपो दोषो मम नास्ति इति भेदवाद्याह । विकारावयवयोरिति । भि-  
 न्नयोरभेदो मुख्यो न युक्तो विरोधादिति परिहरति । नेति । किञ्च  
 पक्षत्रयमप्ययुक्तं संसारित्वस्य तात्त्विकजीवभावस्य नाशः जीवस्वरूप-  
 नाशप्रसङ्गात् । नचास्माभिरिव त्वया ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तात्त्विकरूप-  
 मङ्गीकृतं वदस्य संसारनाशोऽपि न स्यादित्याह । सर्वेच्छिति । ननु किं  
 ब्रह्मत्वेन संसाराभावः किञ्च मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण सेव्यमिति  
 इति कर्मजडानां मतमुद्धास्य निरस्यति । यत्किञ्चादिना । नदिति

देतत्, कर्तृत्वभोक्तृत्वं कार्यमनर्थं न तच्छक्तिः तेन ब्रह्मवस्थाने-  
ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न शक्तिः, \*तद्भावे  
कार्यप्रसवस्य दुर्निवारत्वात् । तथापि स्यात् न केवला शक्तिः  
कार्यमारभतेऽनपेक्ष्यान्वानि निमित्तान्यत एकाकिनी सा स्थि-  
तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि शक्ति-  
लक्षणेन सम्बन्धेन नित्यसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोक्तृत्वसं-  
भावे सत्यात्मन्यसत्यां विद्यागम्यायां ब्रह्मात्मतायां न कथञ्चन  
मोक्षप्रत्याशाऽस्ति । श्रुतिश्च 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयमय' इति  
ज्ञानादन्यं मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादनन्यत्वेऽपि जीवस्य  
सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तेरिति चेत् । न;  
प्राक्प्रबोधात् स्वप्रव्यवहारवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रञ्च 'यन्महि  
द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये  
प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यच्च तस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं  
परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन  
गतिरूपपादयितुं शक्या । किंविषयाः पुनर्गतिश्रुतय इति ।

एवं वृत्तं, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थे मानाभावादित्यर्थः । तर्क एव  
मानमित्यत आह । न चैतत् तर्कयितुमिति । ननु तवाप्येतत् तर्क-  
मात्रमेकस्मिन् जन्मन्यनेकविरुद्धफलानां कर्मणां भोगायोगादस्त्वव-  
शिष्टं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-  
सद्भावसिद्धिश्चेति । सन्वनारब्धफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-  
द्यनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । पुण्येन  
पुण्यस्य न नाशः अविरोधादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् पापस्यापि सर्वत्मना



उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि कश्चित् पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कश्चित् पर्यङ्कविद्यां कश्चित् वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्टम्' इति तत्रापि च वामनीलादिभिः सत्यकामादिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वात् सम्भवति गतिः, न कश्चित् परब्रह्मविषया गतिः आच्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः आवितः 'न तन्म प्राणा उत्क्रामन्ति' इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यादिषु तु सत्यप्राप्नोतेर्गत्यर्थत्वे वर्णिते न न्यायेन देशान्तरप्राप्य सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याधारोपितनामरूपप्रपञ्चप्रविलयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्मास्येति' इत्यादि च द्रष्टव्यम् । अपि च परविषया गतिर्व्याख्यायमाना प्ररोचनाय वा स्यादनुचिन्तनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-

पुण्यानाश्रयत्वे मानं नास्तीति सञ्चितपुण्यापापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्वारमित्याह । तन्नेत्यादिना । क्रियमाश्रयित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पि । दृष्टलोक इत्यविशेषश्रुतेः, स्मृतेस्तेत्याह । न च नित्येति । प्रत्यवायनिरासार्थं नित्याद्याचारे सत्यं पश्चात् फलान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तः । तत् यथेति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि काम्यादिकर्मसत्ता-निश्चयो नास्त्वत आह । संशयितव्यन्विति । ज्ञानं विना देहपाते मोक्ष एवेति निश्चयानाभात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य कर्तृत्वादिसम्भावस्य मोक्षस्यापि न युक्तेत्याह । न चेति । कर्तृत्वादिरूपं कार्यं न स्वभावः किन्तु तत्क्षतिरिति शङ्कते । स्यादेतदिति । कार्यगम्यायाः शक्तेः कार्यस्यासत्यतानुत्पादे सत्यमयुक्तं अतः शक्तिसत्त्वे तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानास्मात्मनां शक्तिद्वारा नि-

विदो न गत्युक्त्वा क्रियते स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासम-  
र्पितेन स्वास्थेन तत्सिद्धेः । न च नित्यसिद्धनिःश्रेयसनिवेदन-  
स्यासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तने काचिदप्यपेक्षोपपद्यते,  
तस्मादपरविषयैव गतिः । तच्च परापरब्रह्मविवेकानवधारणे-  
नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नध्वारोप्यन्ते ।  
किं हे ब्रह्मणी परमपरश्चेति । वाढं हे । 'एतच्चैव सत्यकाम पर-  
श्चापरश्च ब्रह्म यदोङ्कारः' इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म  
किमपरं इति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-  
प्रतिषेधेनाखूलादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं । तदेव यत्र ना-  
मरूपादिविशेषेण केनचित् विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते 'मनो-  
मयः प्राणश्चरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं । नन्वेवं सत्यद्वि-  
तीयश्रुतिरुपपद्येत । न, अविद्याकृतनामरूपोपाधिकतया परि-  
हृतत्वात् । तस्य त्वपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'स  
यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसार-  
गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वादविद्यायाः । तस्य च देश-

त्यसम्बन्धत्वान्मोक्षो न स्यादिति परिहरति । तच्चेत्यादिना । मोक्षसि-  
द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानुपपत्तिमाशङ्क्याज्ञानादुपप-  
त्तिमसकृदुक्तां स्मारयति । परस्मादित्यादिना । प्राप्तिक्रिकं परिहृत्य  
परमं प्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । ननु परविद्यायामप्याप्नोति-  
पदेन गतिः श्रुतेत्यत आह । ब्रह्मविदाप्नोतीति । वैफल्याच्च गतेर्न  
परविषयत्वमित्याह । अपि चेति । अनुचिन्तनपक्षं प्रत्याह । न च  
नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि कैश्चित् परविषयत्वं गतेरुक्तमित्याशङ्क्य  
भ्रान्त्येत्याह । तत्र परापरेति । प्रश्नपूर्वकं \*निवेदनस्यासाध्यफलस्य

\* निवेदनस्येत्यादिः अत्रवधारणेनेत्यन्तः पाठः बवे० पु० नास्ति ।

विशेषावबद्धत्वात् तत्प्राप्त्यर्थं गमनमविरुद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-  
त्मन आकाशस्येव घटादिगमने बुद्ध्याद्युपाधिगमने गमनप्रसि-  
द्धिरित्यवादिन्न 'तद्गुणसारत्वात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्यं  
वदरिः' इत्येष एव पक्षः स्थितः । 'परं जैमिनिः' (ब्र० सू०) इति च  
पक्षान्तर\*प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाशनायेति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभय-  
थाऽदोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्यविषया मतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं  
सन्दिह्यते, किं सर्वान् विकारालम्बनानां विशेषेणैवामानवः पु-  
रुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत कांश्चिदेवेति । किं तावत् प्राप्तं  
सर्वेषामेवैषां विदुषामन्यत्र परस्मात् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।  
तथा हि 'अनियमः सर्वासाम्' इत्यत्राविशेषेणैवैषा विद्यान्तरे-  
ष्ववतारितेत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकालम्बनानिति । प्रती-

गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र  
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे परापरब्रह्मविभागं वदन्नपरब्रह्मणि  
गतेरर्थवत्त्वमाह । किं हे इत्यादिना । व्यापिनो जीवस्य कथं गति-  
स्तत्राह । सर्वगतत्वेऽपीति ॥

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुनिर्धारयति । अप्रतीकेति ॥ 'स एवै-  
नान् ब्रह्म गमयति' इत्यविशेषश्रुतेः तत्क्रतुन्यायाच्च संशय-  
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वोपास-  
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो  
न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्तौ पूर्वाक्तविरोधः  
स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षप्रलं, सि-

\* प्रतिभानेति बर्ध० का० ।

कालम्बनान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारालम्बनामयति  
ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्यो मन्यते । न ह्येवमुभयथा-  
भावाभ्युपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्य-  
तिरिक्तेष्वप्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुस्यास्योभयथाभावस्य सम-  
र्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमाप्सीदे-  
दिति स्मियते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।  
न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।  
नन्वब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पञ्चाग्नि-  
विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यत्रैवमाहृत्य-  
वाद उपलभ्यते तदभावे तैत्तिगिकेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-  
क्रतूनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषञ्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-  
त्तरस्मिनुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा-

द्धान्ते तूभयथाभावसिद्धिः । अदोषादिति सूत्रे पदच्छेदः, अवि-  
रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपास-  
कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिनां पितृयाण्डतीय-  
स्थानघोरप्रवेशादर्चिरादिमार्गो वाच्यस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव  
गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तत्प्रा-  
प्नोति इति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु  
ध्येयेषु ब्रह्मणो गुणत्वात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य  
पञ्चाग्निविद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचनाद्वाप्य इह इति सूत्र-  
भाष्यार्थः ॥

कामचारो भवति वाग्याव नाको भूयसी वावदापो गतं तत्राच्च  
 यथाकामचारो भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।  
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म  
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न  
 प्रतीकालम्बनानामितरैस्तुल्यफलत्वमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
 दकृतौ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

---

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-  
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-  
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

---

ॐ परमात्मने नमः ।



सम्प्राद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैव संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्येति-  
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संशयः,  
किं देवल्लोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणा-  
भिनिष्पद्यते आहोस्विदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं  
स्थानान्तरेष्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्,  
मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिष्पद्यत इति चोत्पत्तिपर्या-  
यत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिष्पत्तिः पूर्वास्ववस्थासु स्वरू-  
पानपायादिभाष्येत । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यत  
इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलेनैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिरुक्ता, सम्पत्तिर्येषामैश्वर्यविशेषं  
ब्राह्मलौकिकं पादस्योत्तरार्द्धेन प्रपञ्चयिष्यन्नादावभ्यर्हितपरविद्या-  
प्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्प्राद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । निर्गुण-  
विद्याफलवाक्यमुदाहृत्य स्वशब्दस्य स्वीयागन्तुकरूपस्वात्मरूपवाचित्वा-  
भ्यां संशयमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गाद्विशेषः, सि-  
द्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्षं आगन्तुकः मत्तत्वात् स्वर्गवदिति

कुतः स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इति, स्वशब्दात्, अन्यथा हि स्वशब्देन विशेषणमनवकृतं स्यात् । नन्वात्मीयाभिप्रायः स्वशब्दो भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिष्पद्यते तस्यैवात्मीयत्वापत्तेः स्वेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनायान्तु अर्थवत् केवलेनैवात्मरूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वास्ववस्थास्विह च स्वरूपानपायसाम्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

योऽत्राभिनिष्पद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदितोऽव विनाशमेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकलुषितेनात्मना इत्ययं विशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीं भवतीति । प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्मेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभिनिष्पत्तिश्रुत्या पूर्वपक्षमाह । किमित्यादिना । स्वशब्दश्रुतिबाधितो न्यायः अभिनिष्पत्तिश्च साक्षात्कारवृत्त्यभिप्रायो बन्धध्वंसजन्मन्यौपचारिक्येवेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य फलत्वेन प्राप्तगन्तुकत्वनिरासार्थः स्वशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽनर्थकानुवादः स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ॥

जागरिते ह्यान्धादिदेहधर्मवान् भवति स्वप्ने तु हत इव केन चित् । अपि च पुत्रादिनाशमोदितोऽपि भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाद्यानादि-

अरीरं वाव सक्तं न प्रियाप्रिये स्युश्नतः' इति चोपन्यस्य 'स्नेह  
रूपेणाभिनिष्पद्यते य उक्तमः पुरुषः' इति चोपसंहरति ।  
तथाऽऽख्यायिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतव्यथा' इत्यादिमु-  
क्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वसिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धन-  
निवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजनापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इति  
उत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-  
रोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माददोषः ॥

### आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'यावत्तत्परं ज्योतिरुपसम्पद्य' इति  
कार्यगोचरमेवैनं आवयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योति-  
षि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविषयात् कश्चिद्भिमुक्तो  
भवितुमर्हति विकारस्यार्तत्वप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत  
आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनावेद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहत-  
पाप्मा विरजो विमृत्युः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात्  
भौतिकं ज्योतिः शक्यं गृहीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् ।  
ज्योतिःशब्दस्त्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति ।  
प्रपञ्चितश्चेतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र ॥

नष्ट इवेति, बन्धदशायां कलुषितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगणिता-  
खिलदुःखः परितः प्रद्योतमानपूर्णानन्दात्मनावतिष्ठत इति महान्  
विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ॥

कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानति-  
वृत्त इति ॥



### अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्यग् स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायां 'स तच्च पश्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्यग्' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्भेदेनैवावस्थानमिति यच्च मतिस्तं व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यत्र नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्ति' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्यविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्क्रतुन्यायात् । 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति जैतम' इति चैवमादीनि \*मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः' इति 'स्वे महिम्नि' इति 'आत्मरतिरात्म-क्रोडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीव्य वादिविवादात् ब्रह्मभेदाभेदसंशये सत्यव्यन्तभेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । य-  
स्येति ॥

\* मुक्तिस्वरूपेति वर्ध० का० ।

## ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा-

दिभ्यः ॥ ५ ॥

स्थितमेतत् 'स्वेन रूपेण' इत्यात्मात्ममात्रस्वरूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुक्षायामभिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्ममपहतपाप्मत्वादि सत्यसङ्कल्पत्वावसानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः, उपन्यासादिभ्यस्तथात्वावगमात् । तथा हि 'एष आत्मापहनपाप्मा' इत्यादिना 'सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामात्मनो बोधयति । तथा 'स तच्च पर्येति जज्ञन् क्रीडन् रममाणः' इत्यैश्वर्यरूपमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाच्चैवमुपपन्ना भविष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्मस्वरूपमुपजीव्य स किं सत्येन सर्वज्ञत्वादिधर्मेण युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशशृङ्गवदत्यन्तासत्त्वात् चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्रोऽपि जीवान्तरव्यवहारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिति मुनिविप्रतिपत्तेः संशये सत्याद्यं पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव फलं द्रष्टव्यं । सोऽन्वेष्टव्यः इति । विध्यर्थ उद्देशः, य आत्मेत्यादिरूपन्यासशब्दार्थः । आदिपदात् विधिव्यपदेशग्रहः । तत्राज्ञातज्ञापको विधिस्तमाह । तथा स तत्रेति । सर्वज्ञ इत्यादित्तु व्यपदेशोऽयं हि नोद्देशः विध्यभावान्नापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ॥

## चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ- दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपाप्मत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि  
शब्दविकल्पजा एवैते, पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते,  
चेतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनि-  
व्यक्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽ-  
नन्तः सत्त्वः प्रज्ञानघनः' इत्येवंजातीयकानुग्रहोता भविष्यति ।  
सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः  
कामा अत्येति तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात् तेषां न चैतन्य-  
वत् स्वरूपत्वसम्भवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि  
ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गम्' [ब्र० सू०]  
इत्यत्र । अत एव च जघ्नादिसङ्कोर्तनमपि दुःखाभावमात्राभि-  
प्रायं सुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्वेव रतिकी-  
डामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषय-  
त्वात् तेषां । तस्मात् निरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रसन्नेनाव्यपदेशेन  
बोधात्मनाऽभिनिव्यस्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्यो मन्यते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं दूषयन्नत्यन्तासत्यपक्षमाह । चिति  
तन्मात्रेणेति । चित्तचित्तान्, शब्दज्ञानात् यो विकल्पोऽसन्प्रत्ययस्तज्जा  
अत्यन्तमसन्त इति यावत् । अस्त्यभावधर्माणामसत्त्वं भावधर्माणां  
सत्यमित्याशङ्क्य तेषामर्थायाधिकत्वात् असत्त्वमित्याह । सत्यता  
मेति । चित्मात्रे मुक्ते जघ्नादिश्रुतिः कथं तत्राह । अत एव चेति  
सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥

## एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यव-  
हारापेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मणैश्वर्यरूप-  
स्याप्रत्याख्यानादविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति  
सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संशयः  
किं सङ्कल्प एव केवलः पित्रादिसमुत्पन्नहेतुरेत निमित्ता-

धर्माणां सत्यत्वमन्यन्तासत्यत्वञ्चेति पक्षद्वयमुक्तम् । अद्वैतश्रुतीनां  
सर्वज्ञत्वाद्विश्रुतिव्यवहारयोश्च बाधापातादतस्तृतीयपक्षः श्रेयानिति  
सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मुह्यन्ति अखण्डचिन्मात्र-  
ज्ञानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आक्षान्तिकधर्मयोग इति, ते इत्थं  
बोधनीयाः, ये ईश्वरधर्मास्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरैर्व्यवह-  
रन्ते इति । न च मूलाविद्यैक्यात् तन्नाशे कुतो जीवान्तरमिति वाच्यं,  
न वयं तन्नाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदंशनाशेनांशारब्धा-  
ध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावशांतरोपाधिका जीवा व्यवह-  
र्ता इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाद्रीयते जीवभे-  
दस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनाभावं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्या-  
द्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्ववृद्धसम्मत एकविद्यापक्ष एव  
श्रेयान्, अंशभेदेन च बन्धमुक्तिर्व्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्क-  
ल्पादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्यायोगान्वययोगवच्छेदसाधारण्यात्

नन्तरसहित इति । तत्र सत्यपि सङ्कल्पादेवेति अवष्टे लोकवत्  
 निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्मदादीनां सङ्कल्पात्  
 गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसम्पत्तिर्भवत्येवं मुक्तस्याऽपि  
 स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । सङ्कल्पा-  
 देवेति तु राज्ञ इव सङ्कल्पितार्थसिद्धिकरीं साधनान्तरसा-  
 मग्रीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्कल्पमात्रसमुत्थानाः पि-  
 त्त्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चञ्चलत्वात् पुष्कलं भोगं समर्प-  
 यितुं पर्याप्त्युरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्कल्पादेव तु केवलात्  
 पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्कल्पादेवाख्य पि-  
 तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिर्निमित्तान्तरापेक्षायां  
 पीड्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्कल्पानुविधायैव स्यात्,  
 भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमिष्यते । प्राक्  
 तत्सम्पत्तेर्बन्धसङ्कल्पत्वप्रसङ्गात् । न च श्रुतिगम्येऽर्थे लोकवदिति  
 सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्कल्पबलादेव चैषां यावत् प्रयोजनं  
 स्वेय्योपपत्तिः प्राकृतसङ्कल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्कल्पस्य ॥

---

हंशयः, ब्रह्मलोकं गतस्योपासकस्य सङ्कल्पो यत्नान्तरसापेक्षः, भोगसा-  
 मग्रीसङ्कल्पत्वादस्मदादिसङ्कल्पवत् । न चैवकारविरोधः सङ्कल्पेन सा-  
 मग्राद्ययोग्यवच्छेदेन सौलभ्यार्थत्वात्, यत्नानङ्गीकारे भोगपुच्छ-  
 सिद्धिश्चेति पूर्वप्रक्षार्थः । अत्र लोकवृत्तानुसरणं फलं, सिद्धान्ते तु  
 विद्याबलेन सङ्कल्पस्यैव भोगपुष्टिकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि  
 भोगसङ्कल्पानन्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि नि-  
 मित्तप्राप्तेः प्राक् जातसङ्कल्पस्य बन्धत्वं स्यात् भोगविकल्पात् ततः  
 सत्यसङ्कल्पश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ८ ॥

अत एव चावन्यसङ्कल्पत्वादनन्याधिपतिर्विद्वान् भवति, नास्यान्योऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि सङ्कल्प-यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । श्रुतिश्चे-तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनस्ता-वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तेऽर्थस्य विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्तावदाचार्यः शरीरेन्द्रियाणाञ्चाभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात्, एवं ह्याह्वानायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमसे ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरेत् मनसेति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां मोक्षे ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननत् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भावं मुक्तं

नन्वीश्वराधीनस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धित्वाद् । अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूत इति न सङ्कल्पभङ्ग इति भावः ॥

एवकारवत् मनसेतिविशेषणेनान्ययोग्यवच्छेदात् देहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्

प्रति मन्यते, यतः 'स सङ्कल्पा भवति विधा भवति' इत्यादिना-  
ऽनेकधाभावविकल्पमामनन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-  
देनाञ्जसी स्यात् । यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामयमनेकधा-  
भावे विकल्पः पद्यते तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं  
भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेनो-  
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

• वादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनादु-  
भयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा  
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-  
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत्, यथा द्वादशाहः  
सत्रमहीनश्च भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् एवमिद-  
मपीति ॥

तन्त्रभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

संशयः, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः,  
कालभेदेनेच्छया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो द्रष्टव्यः, फलन्त  
तत्तच्छ्रुतेर्मुख्यत्वमिति विवेकः ॥ १०॥११॥

द्वादशाहवदिति । य एवंविद्वांसः एवमुपयन्ति इत्युपायिषोदनाग-  
म्यत्वश्रुतेर्द्वादशाहस्य सत्रत्वं, त आसतेति श्रोयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपलब्धिमात्रा एव पित्रादि-  
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिका-  
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्’ [ब्र०सू०] इत्यत्र सशरीरत्वं  
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिव्यनेकशरीरसर्गे किं निरात्मकानि  
शरीराणि दास्यन्त्ववत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि  
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनसोर्भेदानुपपत्तरेकेण  
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,  
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यते

सत्त्वलक्षणमिति स्थितं, तथा द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति यज-  
तिचोदनादर्शनात् नियतकर्तृकत्वावगमेन द्विरात्रादिवदहोनत्वत्वे-  
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्कल्पमात्रात् निर्मितदेहानुपजीव्य तेषूभयथादर्श-  
नात् संशयमाह । भावमिति । अनादिकिङ्कशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे  
भावात् निर्मितानेकदेहेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्सि-  
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा  
पञ्चधेयादिश्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विद्वांसु नादेहे नापि  
चिन्मात्रः किङ्कोपहितात्मा न च तस्य किङ्कभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।  
अतः श्रुतिबलादेकस्यैवानादिकिङ्कस्य लोकादेहेषु प्रवेशेन भेद एष्टव्यः ।



विकारशक्तियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगादनेक-  
भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-  
यति शास्त्रमेकस्थानेकभावं, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति  
पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्दार्ढ्यन्त्रोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते  
नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः  
सम्भवति । यच्चात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभम्भव  
इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्त्वान्येवापराणि  
शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् स्रक्ष्यति, सृष्टेषु च तेषूपाधिभे-  
दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वं योच्यते । एषैव च योगशा-  
स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेधूतप्रदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लि-  
ङ्गस्य तु देहभेदकृतो भेदो न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-  
भेदात् अतुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्टावसत्कार्यवादापत्ताच्च,  
तथापि प्रदीपत्वजात्यैक्येन व्यक्तिव्यैक्यारोपात् दृष्टान्तदार्ढ्यान्तिकयोः  
साम्यं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एवं विद्यायो-  
गबलात् विद्या तु लिङ्गस्य व्यापित्वादनेकदेहेषु युगपदावेश इति  
सूत्रार्थः । विदुषोऽनेकधात्वं श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।  
इतश्च सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । यदनादि मन  
एकदेहस्थं तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनांसि भवन्ति तदव-  
स्थानां तन्निश्चयत्वसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्प्रतिमाह । एषैवेति ।  
निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेके-  
षामिति भगवत्पतञ्जलिना सूत्रितं । योगिनोऽभिमानमात्रान्निर्माण-  
चित्तानि निर्माणदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।  
उत्तरसूत्रव्यावर्त्यशङ्कामाह । कथं पुनरिति । सलिलवत् सलिलः,  
स्रष्टु इत्यर्थः ॥

रीरावेशादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत् केन कं  
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्  
सलिल एको द्रष्टा द्वैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विशेष-  
विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययसंपत्थोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुषुप्तं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितोत्याच-  
क्षते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेति' इति  
श्रुतेः । तथोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्यैतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं कश्चित्  
सुषुप्तावस्थामपेक्ष्योच्यते कश्चित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,  
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
यत्र सुप्ता न कश्चन कामं कामयते न कश्चन स्वप्नं पश्यति'  
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्थानन्वेतत् स्वर्गादिवद-  
वस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ण्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति कश्चित् सुषुप्तिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-  
दि कश्चिन्मक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुषुप्तिमुक्त्यन्यत-  
मापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तौ न विवक्ष्यते भिन्नविषयत्वादित्याह ।  
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुषुप्त्यादिप्रकरणबलात्,  
उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यर्थः ।  
अत्र समुत्थानादिवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति  
विभागः ॥

### जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सदैव मनसेश्वरसायुज्यं व्रजन्ति कि-  
न्तेषां निरवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावग्रहमिति संशयः ।  
किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति  
स्वाराज्यं' 'सर्वेऽसौ देवा वलिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु  
कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभिः । इत्ये' प्राप्ते पठति ।  
जगद्ध्यापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वाऽन्यद-  
णिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्ध्यापारस्तु नि-  
त्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादसन्निहितत्वाच्चेत-  
रेषां । पर एव होश्वरो जगद्ध्यापारेऽधिकृतः तमेव प्रकृत्योत्-  
पत्त्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदन्वेषणविजिज्ञासन-  
पूर्वकमितरेषामादिमदैश्वर्यं श्रूयते, तेनासन्निहितास्ते जगद्ध्या-  
पारे । समनस्कत्वादेव चैषामनैकमत्ये कस्यचित् स्थित्यभि-  
प्रायः कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्येवंविरोधोऽपि कदा-

जगद्ध्यापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनोक्तैश्वर्यस्य जगत्सृष्ट्यादि-  
व्यतिरिक्तविषयत्वेनात्रापवादात् सङ्कतिः, उभयथा दर्शनात् संशयः ।  
ईश्वरनानात्वं पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु विद्यायोगिनामीश्वरनियन्त्र-  
त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्यैश्वरस्यैव जगत्कर्तृत्वसिद्धिरिति विवेकः ।  
प्रज्ञयात् सर्गसमये यस्येक्षणपूर्वं कर्तृत्वं श्रुतौ प्रकृतं तस्यैव नियन्त्रुत्वा-  
दिर्जगद्ध्यापारः । नष्टोपासकानां देहं विनेक्षणं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य  
नित्यसिद्धत्वात् शब्दकसमधिगम्यत्वाज्जगत्सृष्टृत्वं युक्तं, न तु तत्प्रसा-  
दण्यसिद्धीनां जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च

चित् स्यात् । अथ कस्यचित् सङ्कल्पमन्वन्यस्य सङ्कल्प इत्यविरोधः समर्थेत, ततः परमेश्वराहृततन्त्रत्वमेवेतरेषामिति व्यवतिष्ठते ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-  
लस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदे-  
शान्निरवग्रहमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्त्तव्यं,  
अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः । आधि-  
कारिको यः सविष्टमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः  
परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणम-  
नन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसा-  
न्यतिः पूर्वसिद्ध ईश्वरस्तं आप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुसा-  
रेण चानन्तरं वाक्पतिश्चक्षुष्पतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपति-  
श्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथासम्भवं नित्यसिद्धेश्वरा-  
यत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये भिद्यो विरोधः, एकं प्रत्यन्येषां गुणत्वे त्वेक एवेश्वर इत्याह । समनस्त्वत्वादिति ॥

अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः, स चासौ मण्ड-  
लस्थश्च तस्य प्राप्यत्वाक्तेरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तःस्थः पर-  
मात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रचोदयात्' इति श्रुतेः । तथा  
अ यदि पूर्वं निरङ्कुशं स्वाराज्यमुक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्याये प्राप्यतां  
न ब्रूयादतो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिष्विति भावः । वाक्-  
पतित्वादिकमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारेणेति । उक्तन्यायं काम-  
चारादिवाक्येभ्योतिदिशति । एवमिति ॥

### विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमात्रगोचरं सविदमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरूपं स्थितिमाहान्नायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः । न च तन्निर्विकारं रूपमितरालम्बनाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं, अतत्क्रतुत्वात्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवयवमैश्वर्यमनवाप्य सावयव एवावतिष्ठत इति द्रष्टव्यं ॥

### दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिसृजो 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' इति, 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' इति च । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्यभिप्रायः ॥

जगद्धापार उपासकप्राप्यः तदुपास्यनिष्ठत्वात् सङ्कल्पसिद्धादिवदि-  
त्याशङ्कोपास्यस्यनिर्गुणस्वरूपे व्यभिचारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥  
निर्गुणस्वरूपे प्रमाणमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावाग्निर्गुण  
न प्राप्तं तथा ध्यानाभावाज्जगत्सृष्टत्वादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च  
विध्यभावादिति भावः ॥

### भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतश्च न निरङ्कुशं विकारालम्बनानामैश्वर्यं यस्माद्भोगमात्रमेवामनादिसिद्धेनेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाहापो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इति, 'स यथेतां देवतां सर्वाणि भूतान्यवन्ति एवं दैवंविदं सर्वाणि भूतान्यवन्ति तेनो एतस्यै देवतायै सायुज्यं सलोकताञ्चयति' इत्यादिभेदव्यपदेशलिङ्गेभ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वादान्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्ततश्चैषामावृत्तिः प्रसज्येत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणाचार्यः पठति ॥

### अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडीरश्मिसमन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवयानेन पथा ये ब्रह्मलोकं शास्त्रोक्तविशेषणं गच्छन्ति, यस्मिन्नऽरस्य ह वै एषाण्यर्थ-

तमुपासकं ब्रह्मलोकगतमाह हिरण्यगर्भः 'मया खल्विमा आपो अमृतरूपा मीयन्ते भुज्यन्ते न चाप्यसौ लोकोऽमृतोदकलक्षणः' इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरमाह । स यथेति । भोगसाम्ये स दृष्टान्तो यथेत्यर्थः । तेनो इत्युपशब्दोऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्यं समानदेहत्वं क्रमेण मुक्तिर्वा । शास्त्रसमाप्तिं सूचयन् सूत्रकारं पूजयति । भगवानिति । भगवत्त्वं सर्वज्ञत्वं । सूत्रद्वारा शिष्याणामाचारे स्थापनात् आचार्यत्वं । वादरायणपदेन वदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रणीतशास्त्रं निरुवच्यतामुद्धोतयति ॥

समुद्यविद्यायाः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निर्गुणविद्ययाऽनावृत्तिरित्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं

वै ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरम्नदीयं सरो  
 यस्मिन्नश्वत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्वज्ञाणे यस्मिंश्च  
 प्रभुविमितं हिरण्मयं वेश्म यस्यानेकधामन्तार्थवादादिप्रदे-  
 शेषु प्रपद्यते तं ते प्राप्य न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा  
 आवर्तन्ते । कुतः, 'तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वं' इति, 'तेषां न पुन-  
 रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्तन्ते'  
 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि तैश्चर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये  
 तदध्यक्षेण सहातः परम्' [ब० सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-  
 तमसान्तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राप्य नावर्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकं विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्  
 पृथिवील्लोकात् तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति ण्य इति  
 चार्णवतुल्यौ सुधाङ्गदावित्यर्थः । ऐरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरो,  
 सोमसवनः अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-  
 वमिति च श्रुतिष्विहेममिति विशेषणादस्मिन् कल्पे ब्रह्मलोकगतानां  
 कल्पान्तरे व्यावृत्तिर्भाति, तथापीश्वरोपास्तिं विना पञ्चाभिविद्याश्वमे-  
 धदृढब्रह्मचर्यादिसाधनैर्ये गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः  
 स्यात्, ये तु दहरादीश्वरोपास्त्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि  
 निरवग्रहेश्वरानुग्रहात्तत्त्वज्ञानान्मुक्तिरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रकृता सगुणविदामेवानावृत्तिक्रम उक्तो  
 न निर्गुणविदां तत्र को हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।  
 सम्यगिति । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्राप्तौ सम्यग्दर्शनाश्रयणे-  
 नैवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति  
 किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,  
 इह सूत्रस्यैवाभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिर्द्योतयत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-  
 दिति । एवं समन्वयोक्त्या ब्रह्मात्मैक्यस्य वेदान्तप्रमाणकत्वमवधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणशरणानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरिसमाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्पत्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसम्पन्नस्य अवगाद्यावृत्तिनिरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधात् समूलबन्धध्वंसे सत्त्वाविर्भूतनिष्कलङ्कानन्तस्वप्रकाशचिदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ॥

नानाविधयश्चजातं वीक्ष्य सम्यग्ययामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥

अन्तर्यामी जगत्साक्षी सर्वकर्ता रघूदहः ।

अतोऽत्र दोषोऽशङ्क्यः स्यादेव ह्येवेतिशासनात् ॥

वक्ष्यत्युक्तोऽप्यार्षे करतलयुगले कौस्तुभाभां दयाच्च,

सीतां कोदण्डदीप्तामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

स्वस्याः त्वं स्याद्वितीयं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽऽर्या,

स्वात्मानन्दैकलुब्धा रघुवरचरणाम्भोजयुग्मं प्रपन्ना ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्गोपालसरस्वतीपूज्यपादशिष्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।



ॐ तत्सत् ।

## व्यासाधिकरणमाला ।

भारतीतीर्थहता ।

प्रथमाध्याये प्रथमपादः—अनुक्रमणिका ।

प्रणम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणं ।

वैयासिकन्यायमाला श्लोकैः संगृह्यते स्फुटं ॥ १ ॥

॥ ॐ ॥

वागीशाद्याः सुमनसः सर्वार्थानामुपक्रमे ।

यं नत्वा कृतकृत्याः सुखं नमामि गजाननं ॥

प्रारिक्षितस्य ग्रन्थस्याविघ्नेन परिसमाप्तये, प्रचयगमनाय शिष्टाचारपरिपालनाय च विशिष्टदेवतातत्त्वं गुरुमूर्त्युपाधियुक्तं नमस्कृत्य ग्रन्थं प्रतिजानीते, प्रणम्येत्यादिना । व्यासेनेक्ता वैयासिकी, वेदान्तवाक्यार्थनिर्णायकान्यधिकरणानि न्यायाः, तेषामनुक्रमेण ग्रन्थं माला । यद्यप्येषा सूत्रभाष्यकारादिभिः प्रपञ्चिता तथापि सूत्रादीनामतिप्रच-विषयत्वात् मन्दबुद्धानुग्रहाय श्लोकैरेषा माला स्फुटं संगृह्यते । अत्रैक-मधिकरणं पञ्चावयवं, विषयः सन्देहः सङ्गतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तश्चेति पञ्चावयवाः ॥ १ ॥

एको विषयसन्देहपूर्वपक्षावभासकः ।

श्लोकोऽपरस्तु सिद्धान्तवादो, सङ्गतयः स्फुटाः ॥ २ ॥

तेषामवयवानां संग्रहप्रकारं दर्शयति, एक इति । एकस्याधिकरणस्य संग्राहकौ द्वौ श्लोकौ, तयोराद्यश्लोकस्य पूर्वार्द्धेन दावयवौ संगृह्यते, उत्तरार्द्धेनैकः, द्वितीयश्लोकेन चैकः । यद्यपि सङ्गत्याख्य एकोऽवयवः शिष्यते तथापि प्रत्यधिकरणं न पृथक् संग्रहीतव्यो भवति, सङ्ग-द्युत्पन्नस्य पुरुषस्य स्वयमेवोद्दिष्टं शक्यत्वात् ॥ २ ॥

शास्त्रेऽध्याये तथा पादे न्यायसङ्गतयस्तिधा ।

शास्त्रादिविषये ज्ञाते तत्तत्सङ्गतिरुद्घातां ॥ ३ ॥

सङ्गतिं विभज्य व्युत्पादयति, शास्त्र इति । शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्याय-  
प्रतिपाद्यं पादप्रतिपाद्यञ्चार्थमवगम्य शास्त्रसङ्गतिरध्यायसङ्गतिः पाद-  
सङ्गतिश्चेति तिस्रः सङ्गतय ऊहितुं शक्यन्ते ॥ ३ ॥

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाः स्युस्तुर्विधाः ।

समन्वयाविरोधौ द्वौ साधनञ्च फलं तथा ॥ ४ ॥

शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्यायप्रतिपाद्यञ्च दर्शयति, शास्त्रमिति । सर्वेषां  
वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते,  
द्वितीयेन सम्भावितविरोधः परिक्रियते, तृतीयेन विद्यासाधननिर्णयः,  
चतुर्थेन विद्याफलनिर्णय इत्येते अध्यायानामर्था इति ॥ ४ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यगं ।

ज्ञेयगं पदमात्रञ्च चिन्त्यं पादेऽध्वनुक्रमात् ॥ ५ ॥

तत्र प्रथमाध्यायगतपादार्थान् विभजते, समन्वय इति । स्पष्टब्रह्म-  
लिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यं, तद्यथा 'अन्तस्तर्जोपदेशात्'  
इत्यत्र सार्वज्ञ्यसार्वत्रिक्यसर्वपापहरत्वादिकं ब्रह्मणोऽसाधारणतया स्पष्ट-  
लिङ्गं । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वे सति उपास्यविषयं वाक्यजातं द्वितीय-  
पादे चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणविषयशाण्डिल्योपास्तिवाक्ये मनो-  
मयत्वप्राणशरीरत्वादिकं सोपाधिकं ब्रह्मणो जीवस्य च साधारणत्वा-  
दस्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं । तृतीयपादे तु अस्पष्टलिङ्गत्वे सति ज्ञेयब्रह्मविषयं  
वाक्यजातं चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणे मुण्डकगतब्रह्मात्मत्ववाक्ये  
द्युष्टिथ्यन्तरीक्षाद्योतत्वं सूत्रात्मनः परब्रह्मणश्च साधारणत्वादस्पष्टं  
ब्रह्मलिङ्गं । यद्यपि द्वितीयपादे कठवल्लीदिगतब्रह्मतत्त्ववाक्यानि  
विचारितानि, तृतीयपादे तु दहरोपासनवाक्यं विचारितं, तथा-  
प्यवान्तरसङ्गतिभावेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् न पादार्थयोः  
साङ्गर्थीयमिति, इत्थं पादत्रयेण वाक्यविचारः समापितः । चतुर्थपादे-  
नाथ्यक्तपदमजापदश्चेत्येवमादि सन्दिग्धं पदं चिन्त्यं ॥ ५ ॥

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुष्टता ।

भूतभोक्तृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता ॥ ६ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे साङ्ख्ययोगकाणादादिस्मृतिभिः साङ्ख्यादिप्रयुक्ततर्कैश्च विरोधो वेदान्त-समन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे साङ्ख्यादिमतानां दुष्टत्वं दर्शितं । तृतीयपादे पूर्वभागेण पञ्चमहाभूतश्रुतीनां परस्परविरोधः परिहृतः, उत्तरभागेण जीवश्रुतीनां । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोध-परिहारः ॥ ६ ॥

तृतीये विरतिस्तत्त्वम्यदार्थपरिशोधनं ।

गुणोपसंहृतिज्ञाने वह्निरङ्गादिसाधनं ॥ ७ ॥

तृतीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, तृतीय इति । प्रथमपादे जी-वस्य परलोकागमनागमने विचार्य वैराग्यं निरूपितं । द्वितीयपादे पूर्वभागेण त्वंपदार्थः शोधितः, उत्तरभागेण तु तत्पदार्थः । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः, निर्गुणे ब्रह्मणि अपुनरुक्त-पदोपसंहारश्च । चतुर्थपादे च निर्गुणज्ञानस्य वह्निरङ्गसाधनभूता-न्याश्रमयज्ञादीनि अन्तरङ्गसाधनभूतानि श्रमदमश्रवणमनननिर्दि-ध्यासनादीनि च निरूपितानि ॥ ७ ॥

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिब्रह्मलोकाविति पादार्थसंग्रहः ॥ ८ ॥

चतुर्थाध्यायगतपादार्थान् विभजते, चतुर्थ इति । प्रथमपादे श्रवणा-द्याहृत्या निर्गुणं उपासनया सगुणं वा ब्रह्म सत्तात्कृत्य जीवतः पाप-पुण्यक्षेपविनाशलक्षणा मुक्तिरभिहिता । द्वितीयपादे म्रियमाणस्यो-त्क्रान्तिप्रकारो दर्शितः । तृतीयपादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तर-मार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैव-ल्यमुक्तिरुक्ता, उत्तरभागेण सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थितिर्निरूपि-ता । एवं पादार्थः संगृहीतः ॥ ८ ॥

ऊहित्वा सङ्गतीस्त्रिस्तथाऽवान्तरसङ्गतिं ।

ऊहेदाक्षेपदृष्टान्तप्रत्युदाहरणादिकां ॥ ६ ॥

सन्नेवं शास्त्राध्यायपादप्रतिपाद्या अर्थाः, किं तत इत्यत आह, ऊहित्वेति । तद्यथा ईक्षत्यधिकरणे 'तदैक्षत' इति वाक्यं प्रधानपरं ब्रह्मपरं वेति विचार्यते, तस्य विचारस्य ब्रह्मसम्बन्धित्वात् ब्रह्मविचार-शास्त्रसङ्गतिः । वाक्यं ब्रह्मणि तात्पर्यवदिति निर्णयात् समन्वयाध्याय-सङ्गतिः । ईक्षत्यस्य चेतनब्रह्मणोऽसाधारणत्वेन स्पष्टलिङ्गत्वात् प्रथ-मपादे सङ्गतिः, एवं सर्वेष्वप्यधिकरणेषु यथायोग्यं सङ्गतिचित्तयं ऊहनीयं । अवान्तरसङ्गतिस्तु अनेकधा विभज्यते, आक्षेपसङ्गतिः दृष्टान्तसङ्गतिः प्रत्युदाहरणसङ्गतिः प्रासङ्गिकी सङ्गतिरित्येवमादिः । सेयं अवान्तरसङ्गतिः व्युत्पन्नेनाहितुं शक्यते ॥ ६ ॥

पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षस्य युक्तिश्च तत्राक्षेपादि योजयेत् ॥ १० ॥

साः व्युत्पादयति, पूर्वन्यायस्येति । तद्यथा प्रथमाधिकरणे ब्रह्मविचार-शास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तः, तत्र युक्तिः ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वा-दिति । द्वितीयाधिकरणस्य जगज्जन्मादि ब्रह्मलक्षणं न भवतीति पूर्व-पक्षः, तत्र युक्तिः जन्मादेर्जगन्निष्ठत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरा-क्षेपसङ्गतिं योजयेत् । सन्दिग्धत्वात् ब्रह्म विचार्यमित्युक्तं, जन्मादेरन्य-निष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतस्तस्य सन्दिग्धत्वं विचार्यत्वञ्चेत्याक्षेपसङ्गतिः । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती चात्र योज-यितुं शक्यते, यथा सन्दिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्मणो विचार्यत्वं तथा जन्मा-देरन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीति दृष्टान्तसङ्गतिः । यथा विचार्यत्वे हेतुरस्ति न तथा लक्षणसङ्गावे हेतुं पश्यामः इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । ते एते दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती सर्वत्र सुलभे, पूर्वाधिकरणसिद्धान्ते तदुत्तराधिकरणपूर्वपक्षहेतुमन्वसाम्यस्योत्त-राधिकरणसिद्धान्ते हेतुशून्यत्ववैलक्षण्यस्य च मन्दैरप्युत्प्रेक्षितुं शक्य-त्वात् । आक्षेपसङ्गतिर्यथायोग्यमुक्तेया । प्रासङ्गिकी सङ्गतिरुदाहि-

यते, देवताधिकार्यस्याधिकारविचारपरत्वात् समन्वयाध्याये ज्ञेय-  
ब्रह्मवाक्यविषये द्वितीयपादे च सङ्गत्यभावेऽपि बुद्धिस्थावान्तरसङ्गति-  
रेवास्ति, तथाहि पूर्वाधिकार्ये अङ्गुष्ठमात्रवाक्यस्य ब्रह्मपरवाक्यत्वात्  
अङ्गुष्ठमात्रत्वं ब्रह्मणो मनुष्यहृदयापेक्षं मनुष्याधिकारत्वात् शास्त्रस्य  
इत्युक्तं, तत्प्रसङ्गेन देवताधिकारो बुद्धिस्थः, सेयं प्रासङ्गिकी सङ्गतिः ।  
तदेवं न्यायसङ्गतिर्युत्पादिता, इदानीं प्रत्यधिकार्यमवयवचतुष्टयं स्था-  
काभ्यां संगृह्यते ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥ ब्रह्मसूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकार्यमारचयति ।

अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माऽध्यासानिरूपणात् ? ।

असन्देहाफलत्वाभ्यां न विचारं तदर्हति ॥

अध्यासोऽहंबुद्धिसिद्धोऽसङ्गं ब्रह्म श्रुतीरितम् ।

सन्देहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदतः ॥ १ ॥

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकार्यमारचयति ।

लक्षणं ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति ? नहि विद्यते ।

जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्, सत्यादेश्चाप्रसिद्धितः ॥

ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं स्थासक्त्यं स्रग्भुजङ्गवत् ।

लौकिकानीव सत्यादीन्यखण्डं लक्षयन्ति हि ॥ २ ॥

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकार्यस्य प्रथमवर्गकमारचयति ।

न कर्तुं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्तुं ? न कर्तुं तत् ।  
 'विरूपनित्यया वाचे'त्येवं नित्यत्वकीर्तनात् ॥  
 कर्तुं, निश्चयितात् युक्तेर्नित्यत्वं पूर्वसाम्यतः ।  
 सर्वावभासि वेदस्य कर्तृत्वात् सर्वविद्भवेत् ॥ ३ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 तृतीयाधिकार्यस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

अस्यन्यमेयताऽप्यस्य किं वा वेदैकमेयता ? ।  
 घटवत्सिद्धवस्तुत्वात् ब्रह्मान्येनापि मीयते ॥  
 रूपलिङ्गादिराहित्यान्नास्य मान्तरयोग्यता ।  
 'तन्वौपनिषदे'त्यादौ प्रोक्ता वेदैकमेयता ॥ ३ ॥

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥ सूत्रं ।  
 प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकार्यस्य प्रथमवर्णकमाह ।

वेदान्ताः कर्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत ? ।  
 अनुष्ठानोपयोगित्वात् कर्त्तृदिप्रतिपादिकाः ॥  
 भिन्नप्रकरणाल्लिङ्गषट्काच्च ब्रह्मबोधकाः ।  
 सति प्रयोजनेऽनर्थहानेऽनुष्ठानतोऽच किं ॥ ४ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकार्यस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

प्रतिपत्तिं विधित्वन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत ? ।  
 शास्त्रत्वात् ते विधातारो मननादेश्च कीर्तनात् ॥

नाकर्तव्यत्वेऽस्ति विधिः, शास्त्रत्वं शंसनादपि ।

मननादेः पुराबोधात् ब्रह्मण्यवसितास्ततः ॥ ४ ॥

ईक्षतेर्नाशब्दं ॥ ५ ॥ गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥ तन्निष्ठस्य मोक्षोपदे-  
शात् ॥ ७ ॥ हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥ स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥ गतिसामान्यात्  
॥ १० ॥ श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

‘तदैक्षतेति’ वाक्येन प्रधानं ब्रह्म बोध्यते ? ।

ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् प्रधानं सर्वकारणं ॥

ईक्षणाच्चेतनं ब्रह्म, क्रियाज्ञाने तु मायया ।

आत्मशब्दात्मतादात्म्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ ५ ॥

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ १२ ॥ विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥  
तद्धेतुयपदेशाच्च ॥ १४ ॥ नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥ मान्ववर्णिकमेव च  
गीयते ॥ १६ ॥ भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥ कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥  
तस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
षष्ठाधिकरणमेकदेशिमतमारचयति ।

संसारी ब्रह्म वाऽऽनन्दमयः ? संसार्य्यं भवेत् ।

विकारार्थमयट्शब्दात्, प्रियाद्यवयवोक्तिः ॥

अभ्यासोपक्रमादिभ्यो ब्रह्माऽऽनन्दमयो भवेत् ।

प्राचुर्यार्थो मयट्शब्दः, प्रियाद्याः स्युर्भाषिणाः ॥ ६ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
स्वमतानुसारेण षष्ठाधिकरणमारचयति ।

अन्याङ्गं स्वप्रधानं वा ? 'ब्रह्मपुच्छमिति' श्रुतं ।

स्यादानन्दमयस्याङ्गं, पुच्छेऽङ्गत्वप्रसिद्धितः ॥

लाङ्गूलासम्भवादत्र पुच्छेनाधारलक्षणा ।

आनन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽतः प्रधानता ॥ ६ ॥

अन्तस्तद्वर्गोपदेशात् ॥ १० ॥ भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २१ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकार्यमारचयति ।

हिरण्यस्यो देवतात्मा किं वाऽसौ परमेश्वरः ? ।

मर्यादाधाररूपोक्तेर्देवतात्मैव, नेश्वरः ॥

सर्वात्म्यात् सर्वदुरितराहित्याच्चेष्टरो मतः ।

मर्यादाद्या उपास्त्यर्थमोशेऽपि स्युपाधिगाः ॥ ७ ॥

आकाशस्तस्मिन्नात् ॥ १२ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
अष्टमाधिकार्यमारचयति ।

'आकाश इति होवाचे'त्यत्र खं ब्रह्म वा?ऽत्र खं ।

शब्दस्य तत्र रूढत्वात्, वाक्यादेः सर्जनादपि ॥

साकाशजगदुत्पत्तिहेतुत्वात् औत्तरूढितः ।

एवकारादिना चात्र ब्रह्मैवाकाशशब्दितं ॥ ८ ॥

अतएव प्राणः । २३ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
नवमाधिकार्यमारचयति ।

मुखस्थो वायुरीशो वा प्राणः प्रस्तावदेवता ? ।

वायुर्भवेत्, तत्र सुप्तौ भूतसारेन्द्रियक्षयात् ॥



सङ्कोचोऽक्षपरत्वे स्यात् सर्वभूतलयश्रुतेः ।

आकाशशब्दवत् प्राणशब्दस्तेनेशवाचकः ॥ ६ ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥ कन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा  
चेतोऽर्पणनिगदात्तथाहि दर्शनं ॥ २५ ॥ भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवं  
॥ २६ ॥ उपदेशभेदान्नेति चेन्नेभयस्मिन्नविरोधात् ॥ २७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकार्यमारचयति ।

कार्यं ज्योतिरुत ब्रह्म 'ज्योतिर्दीप्यत' इत्यदः ? ।

• ब्रह्मणोऽसन्निधेः कार्यं, तेजोलिङ्गबलादपि ॥

चतुष्पात् प्रकृतं ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्तते ।

ज्योतिः स्यात् भासकं ब्रह्म, लिङ्गन्तूपाधियोगतः ॥ १० ॥

प्राणस्तथागमात् ॥ २८ ॥ न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्ब-  
न्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥ शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥ जीव-  
मुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नेपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥  
सूत्रं ।

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकार्यमारचयति ।

'प्राणोऽस्मी'त्यत्र वाय्विन्द्रजीवब्रह्मसु संशयः ।

चतुर्णां लिङ्गसङ्गावात् पूर्वपक्षस्त्वनिरणयः ॥

ब्रह्मणोऽनेकलिङ्गानि तानि सिद्धान्त्यन्यथा ।

अन्येषामन्यथासिद्धैर्व्युत्पाद्यं ब्रह्म, नेतरत् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ विवक्षितगुणोपपत्तेः ॥ २ ॥ अनुप-  
पत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥ कर्मकर्तृत्वोपदेशाच्च ॥ ४ ॥ शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥  
स्मृतेः ॥ ६ ॥ अर्भकौकत्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्यो-  
मवच्च ॥ ७ ॥ सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मनोमयोऽयं शरीर ईशो वा ? प्राणमानसे ।

हृदयस्थित्यणीयस्त्वे जीवे सूक्तेन जीवमाः ॥

अमवाक्यगतं ब्रह्म तद्धितादिरपेक्षते ।

प्राणादियोगश्चिन्तार्यश्चिन्त्यं ब्रह्म प्रसिद्धितः ॥ १ ॥

अन्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥ प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽग्निरोगो वाऽन्तास्याद् ? ओदने जीव इव्यतां ।

‘स्वादन्तीति’ श्रुतेर्वह्निर्वाग्निरन्नाद् इत्यदः ॥

ब्रह्मचचादिजगतो भोज्यत्वात् स्यादिद्वेश्वरः ।

ईशप्रश्नोत्तरत्वाच्च संहारस्तस्य चान्तृता ॥ २ ॥

गुह्याम्बुविष्टावात्मनौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ विशेषणाच्च ॥ १२ ॥  
सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

गुह्याम्बुविष्टौ धीजीवो जीवेभ्यो वा हृदिस्थितौ ? ।

कायातपाख्यदृष्टान्तात् धीजीवो स्तो विलक्ष्यौ ॥

‘पिबन्ताविति’ चैतन्यद्वयं जीवेश्वरौ ततः ।

हृत्स्थानमुपलभ्यौ स्याद्वैलक्षण्यमुपाधितः ॥ ३ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ स्थानादिष्वपदेशाच्च ॥ १४ ॥ सुखविशि-  
ष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ श्रुतोपनिषत्कगत्वभिधानाच्च ॥ १६ ॥ अन-  
वस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थ्याधिकरणमारचयति ।

ह्यायाजीवो, देवतेशौ वा? ‘सौ योऽक्षिणि दृश्यते’ ।

आधारदृश्यतोक्त्येवादन्येषु त्रिषु कश्चन ॥

कं खं ब्रह्म यदुक्तं प्राक् तदेवाक्षिण्युपास्यते ।

वामनीत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसम्भवः ॥ ४ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्वर्त्म्यपदेशात् ॥ १८ ॥ नच स्मार्तमतज-  
र्माभिज्ञापात् ॥ १९ ॥ शारीरस्योभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥  
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जीव ईशो वा कोऽन्तर्यामी अगत् प्रति? ।

कारणत्वात् प्रधानं स्याज्जीवो वा कर्मणो मुखात् ।

जीविकत्वामृतत्वादेरन्तर्यामी य ईश्वरः ।

द्रष्टृत्वादेर्न प्रधानं न जीवोऽपि नियम्यतः ॥ ५ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मात्तेः ॥ २१ ॥ विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याच्च ने-  
तरौ ॥ २२ ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

भूतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि वेश्वरः ? ।  
आद्यौ पञ्चावपादाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥  
ईश्वरो भूतयोनिः स्यात्, सर्वज्ञत्वादिकीर्तनात् ॥  
दिव्याद्युक्तेर्न जीवः स्यात्, न प्रधानं भिदोक्तिः ॥ ६ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ स्मर्यमाणमनुमानं स्या-  
दिति ॥ २५ ॥ शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशाद-  
सम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥ अत एव न देवताभूतश्च ॥ २७ ॥  
साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥ अभिव्यक्तेरित्याश्रयः ॥ २९ ॥  
अनुस्मृतेर्वादिरिः ॥ ३० ॥ सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥  
आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

वैश्वानरः कौचभूतदेवजीवेश्वरेषु कः ? ।  
वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कश्चन ॥  
मूर्द्धत्वादिवत् ब्रह्मशब्दाच्चेष्टर ईयते ।  
वैश्वानरात्मशब्दौ ताविश्वरस्याऽपि वाचकौ ॥ ७ ॥  
इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

द्युम्नाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तोपख्यपदेशात् ॥ २ ॥ नानु-  
मानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥ प्राणभृच्च ॥ ४ ॥ भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥ प्रकरणात् ॥  
॥ ६ ॥ स्थित्यदनाभ्याच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

सूत्रं प्रधानं भोक्तेशो द्युम्नाद्यायतनं भवेत् ।  
अतिस्मृतिप्रसिद्धिभ्यां भोक्तृत्वाच्चेत्यरेतरः ॥  
नाद्यौ पचावात्मशब्दात् न भोक्ता मुक्तगम्यतः ।  
ब्रह्मप्रकरणादीशः सर्वज्ञत्वादितस्तथा ॥ १ ॥

भूमा सम्यसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥ धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

भूमा प्राणः परेशो वा? प्रअप्रत्युक्तिवर्जनात् ।  
अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमोक्तेर्वायुरेव सः ॥  
विच्छिद्यैष त्विति प्राणं सत्यस्योपक्रमान्तथा ।  
महोपक्रम आत्मोक्तेरीशोऽयं, दैतवारणात् ॥ २ ॥

अक्षरमस्वरान्तदृतेः ॥ १० ॥ सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥ अन्यभाव-  
व्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

अक्षरं प्रणवः किं वा ब्रह्म? लोकेऽक्षराभिधा ।  
वर्णं प्रसिद्धा, तेनात्र प्रणवः स्यादुपास्तये ॥

अव्याहताधारतोक्तेः सर्वधर्मनिषेधतः ।

शासनात् द्रष्टृतादेः ब्रह्मैवाक्षरमुच्यते ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मण्यपदेष्मात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थ्याधिकरणमारचयति ।

चिमात्रप्रणवे ध्येयमपरं ब्रह्म वा परम् ? ।

ब्रह्मलोकफलाप्त्यादेरपरं ब्रह्म गम्यते ॥

ईक्षितव्यो जीवघनात् परस्तत्प्रत्यभिज्ञया ।

भवेत् ध्येयं परं ब्रह्म, क्रममुक्तिः फलिव्यति ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ प्रतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥  
दृतेष्व महिसोऽस्यास्मिन्नुपपत्त्येः ॥ १६ ॥ प्रसिद्धेः ॥ १७ ॥ इतरपराम-  
र्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

दहरः को विद्यज्जीवो ब्रह्म वा ? ऽऽकाशशब्दतः ।

विद्यत् स्यादद्यवाऽल्पत्वश्रुतेर्जीवो भविष्यति ॥

वाह्याकाशोपमानेन द्युभूम्यादिसमाहितैः ।

आत्माऽपहतपाप्मत्वात् सेतुत्वाच्च परेश्वरः ॥ ५ ॥

उत्तराक्षेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ अन्यार्थञ्च परापरः ॥ २० ॥ अल्प-  
श्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

यः प्रजापतिविद्यायां स किं जीवोऽद्यवेश्वरः ? ।

जाग्रत्प्रसुप्तोक्तेस्तद्वान् जीव इहोचितः ॥

‘आत्मापहतपाप्मेति’ प्रक्रम्यान्ते च उत्तमः ।

पुमानित्युक्त ईशोऽत्र जाग्रदाद्यवबुद्धये ॥ ६ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

‘न तत्र सूर्यो भातीति’ तेजोऽन्तरमुतापि चित् ? ।

तेजोऽभिभावकत्वेन तेजोऽन्तरमिदं महत् ॥

चित् स्यात्, सूर्याद्यभास्यत्वात् तादृक्तेजोऽप्रसिद्धितः ।

सर्वस्मात् पुरतोभावात् तद्भासा चान्यभासनात् ॥ ७ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥  
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

‘अङ्गुष्ठमात्रो’ जीवः स्यादीशो वा ? इत्यप्रमाणतः ।

देहमध्ये स्थितेऽस्यैव जीवो भवितुमर्हति ॥

भूतमध्येऽपि जीवे नास्त्यतोऽसाविश्वेश्वरः ।

स्थितिप्रमाणे ईशेऽपि स्रो हृद्यस्योपलब्धितः ॥ ८ ॥

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥ विरोधः कर्मणीति चेन्ना-  
नेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥ शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-

मानाभ्यां ॥ २८ ॥ अतएव च नित्यत्वं ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चा-  
वृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेष्व ॥ ३० ॥ सध्वादित्वसम्भवादनधिकारं  
जैमिनिः ॥ ३१ ॥ ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥ भावस्तु वादरायणोऽस्त्विति ॥  
॥ ३३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किंवाऽधिकारिणः ? ।  
विदेहत्वेन सामर्थ्यहानेनैषामधिक्रिया ॥  
अविरुद्धार्थवादादिमन्वादेर्देहसत्त्वतः ।  
अर्थित्वादेस्तु सौलभ्याद्देवाद्या अधिकारिणः ॥ ६ ॥

शुभस्य तदनादरश्रवणात् तदा द्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ क्षत्रि-  
यत्वगतेस्त्वोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ संस्कारपरामर्शात् तद-  
भावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ श्रवणा-  
ध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेष्व ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकरणमारचयति ।

शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ? ।  
अत्रैवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥  
देवाः स्वयंभातवेदाः, शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ।  
नाधिकारी श्रुतौ, स्मार्ते त्वधिकारो न वार्यते ॥ १० ॥

कम्पनात् ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकादशाधिकरणमारचयति ।



जगत्कम्पनकृत् प्राणोऽग्निर्वायुस्तेसरः? ।  
 अग्निर्भयहेतुत्वात्, वायुर्वा देहचालनात् ॥  
 वेदनादमृतत्वेऽक्षेरीशोऽन्तर्यामिरूपतः ।  
 भयहेतुश्चालनन्तु सर्वशक्तियुतत्वतः ॥ १९ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 द्वादशाधिकरणमारचयति ।

परं ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डलं ब्रह्म वा भवेत्? ।  
 'समुत्पाद्योपसम्पद्ये'त्युक्त्या स्याद्रविमण्डलम् ॥  
 समुत्पानं तन्मदार्थशुद्धिर्वाक्यार्थबोधनम् ।  
 सम्पत्तिरुत्तमत्वेऽक्तेर्ब्रह्म स्यादचिसाक्षितः ॥ १९ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादित्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 त्रयोदशाधिकरणमारचयति ।

वियद्वा ब्रह्म वा 'ऽऽकाशो वै नामेति' श्रुतं, वियत् ।  
 अवकाशप्रधानेन सर्वनिर्वाहकत्वतः ॥  
 निर्वोढृत्वं नियन्तृत्वं चैतन्यस्यैव तत् ततः ।  
 ब्रह्म स्याद्वाक्यशेषे च 'ब्रह्मात्मेत्यादि'शब्दतः ॥ १३ ॥

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ यत्नादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्द्वाधिकरणमारचयति ।

स्याद्विज्ञानमयो जीवो ब्रह्मा वा ? जीव इत्यते ।  
आदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादनात् ॥  
विविच्य लोकसंसिद्धं जीवं प्राणाद्युपाधितः ।  
ब्रह्मत्वमन्यतोऽप्राप्तं बोध्यते ब्रह्म नेतरत् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतिदर्श-  
यति ॥ १ ॥ सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ ज्ञेय-  
त्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ त्रयाणा-  
मेव चैवमुपन्यासः प्रशस्तः ॥ ६ ॥ महद्वच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

‘महतः परमव्यक्तं’ प्रधानमथवा वपुः ।  
प्रधानं साङ्ख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥  
श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात् परिशेषाच्च तद्वपुः ।  
सूक्ष्मत्वात् कारणावस्थामव्यक्ताख्यां तदर्हति ॥ १ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ ज्योतिरूपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एक-  
॥ ९ ॥ कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

अजा हि साङ्ख्यप्रकृतिस्तेजोऽबन्नात्मिकाऽथवा ? ।

रजश्चादौ लोहितादिलक्ष्येऽसौ साङ्ख्यशास्त्रगा ॥

लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोऽबन्नात्मलक्षणाम् ।

प्रकृतिं गमयेत् श्रौतोमजाक्लृप्तिर्मधुववत् ॥ २ ॥

न सङ्ख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥ प्राणादयो वा-  
क्यशेषात् ॥ १२ ॥ ज्यातिषैकेषामसत्त्वन्ने ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

पञ्च पञ्चजनाः साङ्ख्यतत्त्वान्याहो श्रुतोरिताः ।

प्राणाद्याः ? साङ्ख्यतत्त्वानि, पञ्चविंशतिभासनात् ॥

न पञ्चविंशतेर्भासनात्माकाशातिरेकतः ।

संज्ञा 'पञ्चजने'त्येषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः ॥ १ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ समाकर्षात्-  
॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समन्वयो जगद्द्योनौ न युक्तो युज्यतेऽथवा ? ।

न युक्तो, वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥

सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ स्वष्टरि विद्यते ।

अव्याकृतमसत् प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ ४ ॥

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥ जीवमुखप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तद्याख्यातं ॥ १७ ॥  
अन्यार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठमाधिकरणमारचयति ।

पुत्राणान्तु कः कर्ता प्राणजीवपरात्मसु ? ।  
‘कर्मति’ चक्षणे प्राणो, जीवोऽपूर्वं विवक्षिते ॥  
अगदाची कर्मशब्दः पुमाचविनिवृत्तये ।  
तत्कर्ता परमात्मैव न मृषावादिता ततः ॥ ५ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १६ ॥ प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रयः ॥ २० ॥ उत्क-  
मिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥ अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः  
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

‘आत्मा द्रष्टव्य’ इत्युक्तः संसारी वा परेश्वरः ? ।  
संसारी, पतिजायादिभोगप्रोत्याऽस्य सूचनात् ॥  
अमृतत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसंहृतम् ।  
संसारिणमनद्यातः परेश्वरं विधीयते ॥ ६ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टानुरोधत् ॥ २३ ॥ अभिधोपदेशाच्च ॥ २४ ॥  
साक्षात्सोभवाज्ञानात् ॥ २५ ॥ आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥ योनिश्च  
हि गीयते ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

विमिक्तमेव ब्रह्म स्यादुपादानञ्च वेक्षणम् ? ।  
ब्रह्माकवविमिक्तं तत्, नोपादानं सृदादिवत् ॥

‘ब्रह्म स्याम्’ इत्युपादानभावोऽपि श्रुत ईक्षितुः ।  
एकबुद्ध्या सर्वधीश्च तस्मात् ब्रह्मोभयात्मकं ॥ ७ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

---

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

अण्णादेरपि हेतुत्वं श्रुतं ब्रह्मण एव वा ? ।  
वटधानादिदृष्टान्तादण्णादेरपि तत् श्रुतं ॥  
गूढ्याण्णादिव्येकबुद्ध्या सर्वबुद्धिर्न युज्यते ।  
सुब्रह्मण्यपि धानाद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

---

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥  
इतरेषाञ्चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

साङ्ख्यस्य सङ्कोचो न वा वेदसमन्वये ? ।  
धर्मे वेदः सावकाशः सङ्कोचोऽनवकाशया ॥  
प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्मृतिभिः स्मृतिः ।  
अमूला कापिली वाध्या न सङ्कोचोऽनया ततः ॥ १ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

योगस्तथाऽस्ति सङ्कोचो न वा ? योगो हि वैदिकः ।

तत्त्वज्ञानोपयुक्तस्य ततः सङ्कुच्यते तथा ॥

प्रमाऽपि योगे तात्पर्यादतात्पर्यान्न सा प्रमा ।

अवैदिके प्रधानादावसङ्कोचस्तथाऽप्यतः ॥ २ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥ अभिमानिथपदेशस्तु  
विशेषानुगतिभ्यां ॥ ५ ॥ दृश्यते तु ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्र-  
त्वात् ॥ ७ ॥ अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गादसमञ्जसं ॥ ८ ॥ न तु दृष्टान्तभा-  
वात् ॥ ९ ॥ स्वप्नक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति  
चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वैलक्षण्याख्यतर्केण बाध्यतेऽथ न बाध्यते ? ।

बाध्यते, साम्यनियमात् कार्यकारणवस्तुनोः ॥

मृद्घटादौ समत्वेऽपि दृष्टं वृश्चिककेशयोः ।

स्वकारणेन वैषम्यं तर्काभासो न बाधकः ॥ ३ ॥

एतेन श्रित्वापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

बाधोऽस्ति परमाण्वादिमतैर्ज्ञेया वा ? यतः पटः ।

न्यूनतन्तुभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मतैः ॥

शिष्टेष्टाऽपि स्यतिस्यक्ता शिष्टत्यक्तमतं किमु ।

नातो बाधो विवर्त्ते तु न्यूनत्वनियमो नहि ॥ ४ ॥

भोक्तापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

अद्वैतं बाध्यते नो वा? भोक्तृभोग्यविभेदतः ।

प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धो भेदोऽसावन्यबाधकः ॥

तरङ्गफेणभेदेऽपि समुद्रेऽभेद इव्यते ।

भोक्तृभोग्यविभेदेऽपि ब्रह्माद्वैतं तथाऽस्तु तत् ॥ ५ ॥

तदन्यत्वमारम्भशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥  
सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्  
॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पटवच्च ॥ १९ ॥ यथाच प्राणा-  
दि ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

भेदाभेदौ तात्त्विकौ स्तो यदि वा व्यवहारिकौ? ।

समुद्रादाविव तयोर्बाधाभावेन तात्त्विकौ ॥

बाधितौ श्रुतियुक्तिभ्यां तावेतौ व्यवहारिकौ ।

कार्यस्य कारणाभेदादद्वैतं ब्रह्म तात्त्विकं ॥ ६ ॥

इतरव्यपदेशाद्विताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ अधिकन्तु भेद-  
निर्देशात् ॥ २२ ॥ अश्लादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

सप्तमाधिकरणमारचयति ।

हिताक्रियादिः स्यान्नो वा? जीवाभेदं प्रपश्यतः ।

जीवाहितक्रिया स्वार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥

अवस्तुजीवसंसारस्तेन नास्ति मम चतिः ।

इति पश्यत ईशस्य न हिताहितभागिता ॥ ७ ॥

उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न क्षीरवज्रि ॥ २३ ॥ देवादिवदपि लोके  
॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

अष्टमाधिकरणमारचयति ।

न सम्भवेत् सम्भवेद्वा सृष्टिरेका द्वितीयतः? ।

नानाजातीयकार्याणां क्रमाज्जन्म न सम्भवि ॥

अद्वैतं तत्त्वतो ब्रह्म, तच्चाविद्यासहायवत् ।

नानाकार्यकरं, कार्यक्रमोऽविद्यास्त्रशक्तिभिः ॥ ८ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अनेन शब्दमूलत्वात्  
॥ २७ ॥ आत्मनि चैवं विचिन्नास्त्र हि ॥ २८ ॥ स्वप्नदोषाच्च ॥ २९ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

नवमाधिकरणमारचयति ।

न युक्तो युज्यते वास्य परिणामो? न युज्यते ।

कात्वर्याद्ब्रह्मनित्यताप्तेरंशात् सावयवं भवेत् ।

मायाभिर्बहुपक्षं न कात्वर्यान्नापि भागतः ।

युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिकः ॥ ९ ॥

सर्वोपेता च तदर्शनात् ॥ ३० ॥ विकारयत्नान्नेति चेत्तदुक्तं ॥ ३१ ॥  
सूत्रम् ।



**BIBLIOTHECA INDICA :**  
  
**A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,**

PUBLISHED UNDER THE SUPERINTENDENCE OF THE

**ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.**

---

**SANSKRIT WORKS IN PROGRESS,\***

IN THE OLD SERIES.

The **LALITA VISTARA**, or Memoirs of the Life and Doctrines of **SÁKYA SINHA**. Edited by **Bábu RÁJENDRALÁLA MITRA**. Already published, Fasciculi I. II. III. IV. and V. Nos. 51, 73, 143, 144 and 145.

The **Prákrita Grammar of Kramadís'wara**. Edited by **Bábu RÁJENDRALÁLA MITRA**.

The **VEDÁNTA SU'TRAS**. Commenced by **DR. RÖER**, and continued by **Pandita Rámanáráyaṇa Vidyaratna**. Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. and XVII. Nos. 92, 117, 119, 122, 131, 133, 134, 137, 149, 157, 160, 161, 166, 171, 180, 185 and 193.

The **TAITTIŘÍYA SANHITÁ** of the Black Yajur Veda. Edited by **DR. E. RÖER**, and **E. B. COWELL, M. A.** Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. and XVII. Nos. 92, 117, 119, 122, 131, 133, 134, 137, 149, 157, 160, 161, 166, 171, 180, 185 and 193.

The **TAITTIŘÍYA BRÁHMAṆA** of the Black Yajur Veda. Edited by **Bábu RÁJENDRALÁLA MITRA**. Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. XVII. and XVIII., Nos. 125, 126, 147, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 175, 176, 188, 189, 190, 191, 192, 196 and 197.

An English Translation of the **SÁHITYA DARPAṆA** by **DR. BALLANTYNE**.

\* For a list of the Persian and Arabic works in progress, see No. 130 of the *Bibliotheca Indica*.

# SANSKRIT WORKS PUBLISHED,

## IN THE OLD SERIES.

	Former Price.	Reduced Price.
The first two Lectures of the Sanhitá of the Rig Véda, with the Commentary of Mádhava Áchárya. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 1 to 4, .....	4 0 0	2 8 0
The Brihad Áraṇyaka Upanishad, with the Commentary of S'ankara Áchárya, and the Gloss of Ananda Giri. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 5 to 13, 16 and 18, .....	11 0 0	6 14 0
An English Translation of the above Upanishad and Commentary. Nos. 27, 38 and 135, .....	3 0 0	1 14 0
The Chhándogya Upanishad, with the Commentary of S'ankara Áchárya, and the Gloss of Ananda Giri. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 14, 15, 17, 20, 23 and 25, .....	6 0 0	3 12 0
An English translation of the Chhándogya Upanishad of the Sama Veda, by Bábu Rájendralála Mitra. Fasciculi I. and II. Nos. 78 and 181, .....	0 0 0	1 4 0
The Taittiríya, Aitaréya and S'wetás'watara Upanishads with Commentary, &c. Nos. 22, 33, and 34, .....	3 0 0	1 14 0
The Í's'a, Kéna, Katha, Pras'na, Muṇḍaka, and Mándukya Upanishads, with Commentary, &c. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 24, 26, 28, 29, 30 and 31, .....	6 0 0	3 12 0
The Taittiríya, Aitaréya, S'wetás'watara, Kéna, Í's'a, Katha, Pras'na, Muṇḍaka and Mándukya Upanishads. Translated from the Original Sanskrit, by Dr. E. Röer, Nos. 41 and 50, .....	2 0 0	1 4 0
Division of the Categories of the Nyáya Philosophy, with a Commentary and an English Translation, by Dr. E. Röer, Nos. 32 and 35, .....	2 0 0	1 4 0
The Sáhitíya-Darpana, by Viśwanátha Kavirája, edited by Dr. E. Röer, Nos. 36, 37, 53, 54 and 55, .....	5 0 0	4 0 0
The Chaitanya Chandrodaya Nátaka of Kavikarnapura, Edited by Bábu Rájendralál Mitra, Nos. 47, 48 and 80, ....	3 0 0	1 14 0
The Uttara Naishadha Charita, by S'rí Harsha, with Náráyana's Commentary. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 39, 40, 42, 45, 46, 52, 67, 72, 87, 90, 120, 123 and 124, .....	12 0 0	7 8 0
The Sánkhyā-Pravachana-Bhāshya. Edited by Fitz-Edward Hall, A. M. Nos. 94, 97 and 141, .....	0 0 0	1 14 0
The Sarvadárs'ana Sangraha; or an Epitome of the different systems of Indian Philosophy. By Mádhaváchárya. Edited by Pandita Í's'warachandra Vidyáságara. Nos. 63 and 142, .....	0 0 0	1 4 0
The Sūrya-siddhānta, with its Commentary the Gūḍhārtha-prakāś'aka. Edited by FitzEdward Hall, A. M. Nos. 79, 105, 115 and 146, .....	0 0 0	2 8 0
The Tale of Vāsavadattá, by Subandhu, with its Commentary. Edited by F. E. Hall, A. M. Nos. 116, 130, 143, .....	0 0 0	1 14 0
The Elements of Polity, by Kámandakí. Edited by Bábu Rájendralála Mitra. Nos. 19 and 179, .....	0 0 0	1 4 0
The Márkandeya Purána. Edited by the Rev. K. M. Bannerjea. Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. and VII. Nos. 114, 127, 140, 163, 169, 177 and 183, .....	4 6 0	0 0 0